

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اُسوة الرسول

جلد سوم

URDU STACKS

سوانح حیات حضرت سید المرسلین خاتم النبیین ﷺ مولانا کریم محمد بن عبد اللہ علیہ السلام

آغا ارفاق شمس خان رحمت ترمالانی صاحبزادہ

— (•) —

مؤلفہ خان بہادر سید اولاد حیدر فوق بلگرامی

مؤلف سوانح حضرت چارہ معصومین سلام اللہ علیہم اجمعین

نظارہ علی سیرت کورنگی باہنام مرزا محمد جواد
ایڈیٹر لکھنؤ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد وعلیٰ آلہ الطہرین

ہم انکی ہر بانی اور قوم کی قدر دانی سے۔ کچھ دہائیوں کے قلیل عرصہ میں اُسوۃ الرسول کی دو جلدیں شائع ہو کر لوگوں میں روم، وطن اور ماہران علم و فن کے ملاحظہ سے مشرف ہو چکیں۔ تیسرا سال آواز ہے۔ اور تیسری کتاب بھی حاضر ہو۔ یہ بھی خدا کی شان کبریائی۔ اور قدر و دان قوم کی ہمت افزائی کہ وہ کچھ قلیل لمحوں میں و کثیر المشاغل ہونے کی موجودہ حالتوں میں بھی۔ اتنی بڑی ضخیم جلدوں کی طباعت و اشاعت کے سامان فراہم ہو گئے۔ اور وہ ہزار صفحہ سے زائد کی ضخامت رکھنے والی کتابیں۔ اندرون و بیرون ملک۔ نہایت آسانی سے۔ ہاتھوں ہاتھ پہنچ گئیں۔

الحمد لله کلا لکلا والحمد لله لکلا

دوسری جلد جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے۔ جناب سالتاب علیہ السلام کی ولادت سے لیکر ہجرت کے پانچ برس تک کے حالات و واقعات کا تفصیلی و فرتہ تیسری جلد ہجرت کے باقی پانچ برس و مہینوں کے حالات کا ہے۔ اس جلد میں جناب ختمی مرتبت علیہ السلام و التوحید کے مفصل و مسلسل حالات و واقعات صلح حدیبیہ و فوج سے لیکر وفات (۶۳۲ھ) تک قلمبند ہیں۔ آخر میں آپ کی اولاد اجماد اور ازواج مطہرات کے حالات بھی ضمیمہ کے طور پر اضافہ کر دیے گئے ہیں۔

تاریخ و سیرت دیکھی رکھنے والے حضرات جانتے ہیں کہ تاریخ اسلام میں سال کم ہجرت سے لیکر سال ششم ہجرت تک اسلام کا ہشت سالہ زمانہ پُر آشوبی خطرات مالی و دینی و دیگر اقسام کے مصائب پریشانی میں گزر رہا تھا۔ اس وقت سے کسی قدر اطمینان و سکون حاصل ہوا جس میں تعلیم و تہذیب و ترقی قوم و آئین کے سیاسی و نظامی امور میں لاگت گئی۔ فرامین تبلیغ و ہدایت کے ساتھ سلاطین ممالک و درباروں کے قبائل کے نام سیاسی فرائض کے نقطہ خیالات

ابھی مراحم دروابط اور قیام امن عام کے خطوط جاری فرمائے گئے لیکن تاہم واقعات پیمائش کی نظر ڈالنے والے
حضرات واقف ہیں کہ جناب ختمی مرتبت علیہ وآلہ الصلوٰۃ والتحمیہ کا یہ زمانہ بھی اندرونی مشکلات اور خانہ داری کی
صوبائے خالی نہیں گذرا ہے چونکہ ابتلا و مصائب بھی انبیاء اللہ سلام اللہ علیہم کے جزو سیرت قائم ہو چکے ہیں۔
اسیے حضرت خاتم النبیین والمرسلین کی ذات قدسی صفات ان سے کیسے متننے اور ہستی تھی۔
ترتیب کتاب میں کوئی نوعیت سے اور نہ ترکیب بیان میں کوئی جدت تحریر مضامین طرز بیان اور ادب
مطالب میں عموماً وہی تفصیل و تشریح کا طریقہ اختیار کیا گیا ہے جو قبل کی جلدوں میں انہماق و تفہیم کی سہولیت کی
غرض خاص سے قائم ہو چکا ہے۔

انکشافات تنقیدی کا بھی وہی عنوان ہے اور طرز بیان و واقعات ایسا رزول سورہ تحریم کے اسباب
واقعات حجۃ الوداع۔ نزول آیات۔ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک و اکملت لکم دینکم کامل تفصیل و تشریح کے
ساتھ لکھے گئے ہیں۔ واقعات عقبہ متعلق غزوہ تبوک۔ جنگو شبلی صاحب نے قطعاً مروع القلم فرمادیا ہے۔ تفصیلی
حقیقت کے ساتھ مندرج کر دیے گئے ہیں۔ ان مقامات خاص کے علاوہ۔ اس جلد میں بھی جہان جہان
شبلی صاحب کا قلم استخفاف پر جھکا ہے اور انکشاف کے رکاوٹ ہے۔ وہاں وہاں حقیقت کی جلوہ نمائی کر دی گئی ہے
فہرست و بیباچہ سے پورے حالات معلوم ہونگے۔

اخلاقیات و سیاسیات رسالت جلد چہارم میں مذکور ہیں۔

واخرو دعونا ان الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین

والسلام علیہم

احقر

سید اولاد حیدر عفی عنہ

کواۃ۔ ضلع آراء۔ شریف المارت

۲۵ صفر ۱۳۴۴ھ

فہرست مضامین اسوۃ الرسول جلد سوم

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲۲	نزول آیہ انا فتحنا لک فتحاً مبیناً۔	۲۵	۱	آغاز سال ۱ھ	۱
۲۲	عورتین شرائط صلح سے مستثنیٰ کردی گئیں	۲۶	۲	صلح حدیبیہ	۲
۲۵	صلح حدیبیہ کے مفیدانہ اور فاحشہ نتائج	۲۷	۳	شہید ایاں وطن کے جذبات	۳
۲۸	ابو جندل کی تبلیغ دین اور غلطی	۲۸	۴	سفر حدیبیہ بالکل دوستانہ تھا	۴
۲۶	عتبہ ابن اسید کا واقعہ	۲۹	۵	مقام حدیبیہ نزولِ صبح سے مشورت	۵
۲۷	مسلم مقداد بن عمرو بن کی ہانی ابوبصیر کی آخری سرگزشت	۳۰	۶	بریل بن وقار قریش کی معرفت قریش کے پاس صلح	۶
۲۷	سلاطین ممالک کی ریسائی قبائل	۳۱	۷	بارگاہ رسالت میں عودہ۔ سفیر قریش کی گفتگو۔	۷
۲۹	کے نام تبلیغ اسلام کے خطوط۔	۳۲	۸	عودہ سفیر قریش کی واپسی اور قریش سے گفتگو۔	۸
۳۰	قیصر روم کے نام دعوت اسلام کا خط	۳۳	۹	عودہ کی تقریر کا جلسہ رئیس قبیلہ بنی نضیر پر اثر اور بارگاہ	۹
۳۱	قیصر کے دربار میں نامہ مقدس	۳۴	۱۰	رسالت میں اس کی سفارت	۱۰
۳۳	شاہ ایران خسرو پرویز کے نام خط مبارک	۳۵	۱۱	جلسہ کی واپسی اور قریش سے گفتگو۔	۱۱
۳۴	آنحضرت کی گرفتاری کا حکم اور اس کا نتیجہ	۳۶	۱۲	قریش کے پاس اسلام کا بارگاہ پیغام صلح۔	۱۲
۳۶	حاطب بن ابی بلتعہ اور غزوہ بدر کے دربار میں سفارت	۳۷	۱۳	کفر و اسلام کے اخلاق کی بینظیر اختلافی مثالیں	۱۳
۳۵	مقدس کی طرف سے نامہ رسالت کا جواب	۳۸	۱۴	قریش کے پاس تیسری بار پیغام صلح حضرت عمر کے	۱۴
۳۶	عمر بن ابی العاصیری و نجاشی جبرئیل کے نام نامہ مقدس	۳۹	۱۵	(انغاض پر حضرت عثمان کا ارسال۔	۱۵
۳۷	نجاشی کا قبول اسلام اور دربار رسالت میں اس کا	۴۰	۱۶	حضرت عثمان اور قریش سے گفتگو۔	۱۶
۳۷	عقیت نامہ۔	۴۱	۱۷	بیعت رضوان	۱۷
۳۸	ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ سے عقد	۴۲	۱۸	بارگاہ رسالت میں بیل بن عمرو سفیر قریش کی بارگاہ گفتگو صلح	۱۸
۳۸	سردار قبائل کے نام خطوط حاکم بصرہ کے نام نامہ مبارک	۴۳	۱۹	قریش پیش کردہ شرائط صلح اور آنحضرت صلح کی منظوری	۱۹
۳۹	منذر کی عرضی کا جواب	۴۴	۲۰	حضرت عمر اور صلح حدیبیہ سے مخالفت	۲۰
۳۹	رئیس یامہ کے نام خط	۴۵	۲۱	تحریر صلح نامہ اور حضرت علی کا کمال ادب	۲۱
۳۹	حاکم عمان کے نام فرمان	۴۶	۲۲	شرائط صلح	۲۲
۴۲	سردار قبیلہ غسان کے نام فرمان	۴۷	۲۳	معاہدہ صلح مسلمانوں سے ناراضی	۲۳
۴۳	خالد بن ولید اور عمار کا صلح حدیبیہ میں اسلام لانے کا	۴۸	۲۴	عدالت اسلام اور شقاوت کفار کی بینظیر مثال	۲۴
۴۳	جیسا کہ شبلی حسان نے لکھا ہے۔ صحیح ثابت نہیں ہوتا۔	۴۹	۲۵	آنحضرت صلح اور ابو جندل کو صبر و تحمل کی ہدایت	۲۵
۴۴	آغاز سال ۳ھ ہجری	۵۰	۲۶	حضرت عمر کی مخالفت کے بارے میں حکم رسول سے صحابہ کی تفریق	۲۶
۴۴	غزوہ خیبر۔ محرم ۳ھ ہجری	۵۱	۲۷	حضرت عمر سے عتاب آمیز خطاب۔	۲۷
۴۴	نبوی صلح	۵۲			

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۷۸	حضرت عائشہ کی آنکھوں کا علاج اور اس کی بھرتی	۷۹	۴۵	۴۹	یہودی عزاری
۸۰	مرحب سے مقابلہ	۸۰	۴۶	۵۰	قبائل گردیش کے ساتھ یہودی سازشیں
۸۳	عنت سے مقابلہ اور اس کا قتل	۸۱	"	۵۱	مناہضین مدینہ کی فتنہ انگیز تحریروں
"	مرحب کا قتل	۸۲	۴۷	۵۲	بنی غطفان سے یہودی سازش
۸۴	قوت روحانی اور طاقت انسانی کی آزمائش	۸۳	"	۵۳	بنو فزارہ سے پاس حضرت صلعم کا پیام صلعم
۸۵	در خیبر کا اکھاڑنا غلط ہے	۸۴	"	۵۴	ذمی قرد (سکندہ بھری)
"	اس روایت کو غلط بتلانا ہی غلط ہے	۸۵	۴۸	۵۵	جنگ خیبر: فاعلی تھی
۹۱	مرحب کے بعد ریشان یہودی سے مقابلہ	۸۶	۵۲	۵۶	مدینہ سے خیبر کی طرف روانگی
۹۲	بارگاہ رسالت کی فتح خیبر کے صلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ	۸۷	"	۵۷	منزل صہبائے کوچ
۹۳	شہر مدینہ سے خیبر اور اس کی مجاہدہ خدات	۸۸	۵۴	۵۸	بارگاہ رسالت میں غنیمت کا جاسوس
"	محمود بن مسلمہ کی شہادت	۸۹	"	۵۹	جناب بن منذر کا مفید مشورہ میدان جنگ کی تبدیلی
۹۴	عامر ابن اکوع کی شہادت	۹۰	۵۵	۶۰	رايات خیبر میں حضرت عائشہ کی چادر کا پھیرا
"	تمام مقتولین اسلام درجہ شہادت برقرار نہیں ہے	۹۱	۶۲	۶۱	خیبر میں داخلہ
"	اراضیات مفتوحہ خیبر کا بندوبست	۹۲	"	۶۲	خیبر کے قلعوں کی تفصیل
۹۵	حضرت ام المومنین صفیہ کا قصہ	۹۳	۶۳	۶۳	مقابلہ اور مقابلہ پر یہودی تیاری اور اسلام کی قیادت
۹۶	ذی نجب یہودی کا حضرت صلعم کو ہونا اور آپ کا عقوبت فرمانا	۹۴	"	۶۴	چند عورتیں خدمت مجاہدین کی تیسرے ہجرت کے لئے تھیں
۹۸	بشر کے مارنے کے جرم میں ذی نجب کا قتل	۹۵	"	۶۵	احکام و آداب لشکر
"	عبداللہ بن اسلم کے راجہ قتل اور حضرت صلعم کا عقوبت	۹۶	۶۴	۶۶	قلعہ نامہ رسالہ کی فتح محمود بن مسلمہ کی شہادت
۹۹	خزانہ بتلانے کے جرم کو کائنات قتل کا باعث بتلانا غلط ہے	۹۷	"	۶۷	قلعہ نطاہ کی فتح
۱۰۰	مہاجرین حبشہ کو ہلاک کر حضرت جعفر کا خیبر میں ہونا	۹۸	۶۵	۶۸	یہودی لگے بان کا قبول ایمان
۱۰۳	دفعہ اشوریہ میں خیبر میں	۹۹	"	۶۹	جاسوس یہودی کی گرفتاری
۱۰۳	خمس خیبر میں تقسیم بنی ہاشم کی ترجیح	۱۰۰	۶۶	۷۰	قلعہ شق کی فتح
"	تقسیم خیبر	۱۰۱	"	۷۱	قلعہ صعب کی فتح
۱۰۵	خیبر میں بعض احکام فقہیہ کا نزول	۱۰۲	"	۷۲	ایک صحابی کی شراب خواری
۱۰۶	جنگ خیبر بالکل دفاعی تھی	۱۰۳	۶۷	۷۳	قلعہ قوص کا محاصرہ: علمبرداران خیبر کا فرار
۱۰۸	دادی لقری اور فدک کے معاملات	۱۰۴	"	۷۴	نبلی صاحب کی خدمت میں گزارش
"	دادی لقری اور فدک	۱۰۵	۶۸	۷۵	علمبرداران خیبر کی گریز کا انکشاف
"	فدک کے خاص معاملات	۱۰۶	۶۹	۷۶	عطائے علم خیبر کا گراں نایاب وعدہ
۱۱۰	مہمہ فدک (سکندہ بھری)	۱۰۷	۷۰	۷۷	محبت علی کی حقیقت اور اس کی سخت تاکید
۱۳۱	فدک کی آمدنی	۱۰۸	۷۱	۷۸	حضرت علی اور اسے خیبر کی عطا

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۱۰۹	رد شمس (حجت آفتاب) کا مشہور واقعہ	۱۲۵	۱۳۹	ابوسفیان کا ایمان بخوف جان	۱۵۰
۱۱۰	عمرۃ الصلح	۱۲۹	۱۴۰	شبلی صاحب کی نقل درجہ میں کھلی تحریف	۱۵۱
۱۱۱	قریش سے راہ میں پہلی ملاقات	۱۳۰	۱۴۱	ابوسفیان کہنی پہنچے مسلمان نہیں ہوئے	۱۵۹
۱۱۲	مکہ میں موکب رسالت کا نزول	۱۳۱	۱۴۲	لشکر اسلام کی شوکت اور ابوسفیان کی حیرت	۱۶۰
۱۱۳	اشعار پڑھنے سے حضرت عمر کی مانعت	۱۳۲	۱۴۳	ابوسفیان کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احسان	۱۶۱
۱۱۴	سنت رمل	۱۳۳	۱۴۴	احسان کی دوسری مثال	۱۶۲
۱۱۵	امامہ بنت حضرت حمزہ علیہ السلام	۱۳۴	۱۴۵	شبلی صاحب کی دوسری تحریف	۱۶۳
۱۱۶	عمر عاص اور خالد بن ولید کے اسلام لائیں صحیح روایت	۱۳۵	۱۴۶	ابوسفیان کا سلسلہ اسباب	۱۶۴
۱۱۷	اسلام خالد بن ولید	۱۳۶	۱۴۷	بخاری صاحب اور شبلی صاحب کی کھلی تحریفیں	۱۶۵
۱۱۸	آغاز مسیحی	۱۳۷	۱۴۸	ابوسفیان کا مکہ میں داخلہ	۱۶۶
۱۱۹	غزوہ تبوک (دسواں ہجری)	۱۳۸	۱۴۹	مکہ میں آنحضرت کا احتجاج لیکن خوشنشانہ داخلہ	۱۶۷
۱۲۰	امراء لشکر اسلام کو خاص احکام	۱۳۹	۱۵۰	خالد کے امتحانی دستہ فوج سے مقابلہ مقابلہ	۱۶۸
۱۲۱	غنیم سے مقابلہ - زید کی شہادت	۱۴۰	۱۵۱	عقیل ابن ابیطالب پر بیجا الزام	۱۶۹
۱۲۲	حضرت جعفر کی شہادت	۱۴۱	۱۵۲	حضرت اُمّ ہانی کا مکان دارالامان قرار پایا	۱۷۰
۱۲۳	عبداللہ بن رواحہ کی شہادت	۱۴۲	۱۵۳	اُمّ ہانی کے گھر میں رسول اللہ کی ضیافت	۱۷۱
۱۲۴	خالد بن ولید کی امارت مخصوص نہیں تھی	۱۴۳	۱۵۴	حرم محترم میں داخلہ	۱۷۲
۱۲۵	حضرت جعفر طیار (ذوالجناہین) کی شہادت اور آنحضرت کا لالہ	۱۴۴	۱۵۵	حضرت عمر کی بت شکنی کا غلط دعویٰ	۱۷۳
۱۲۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جعفر کے گھر میں رسالہ طعام نہایت	۱۴۵	۱۵۶	شبلی صاحب اور واقعہ بت شکنی کا احتجاج	۱۷۴
۱۲۷	جعفر ذوالجناہین -	۱۴۶	۱۵۷	حضرت علی اور بیت شکنی کی حدیث	۱۷۵
۱۲۸	جعفر طیار	۱۴۷	۱۵۸	بیت اللہ کا فتح الباب	۱۷۶
۱۲۹	حضرت کی فضیلت اور آپ کا حسن شریف	۱۴۸	۱۵۹	کبھی کے دینے میں عثمان کی امن کی جہالت	۱۷۷
۱۳۰	(فتح مکہ رمضان ۸ھ مطابق جنوری ۶۳۰ء)	۱۴۹	۱۶۰	حرم محترم کے اندر داخلہ	۱۷۸
۱۳۱	بارگاہ رسالت میں بخیر احوال کے فرمایا دی	۱۵۰	۱۶۱	حرم محترم میں خطبہ نبوی	۱۷۹
۱۳۲	ابوسفیان کی ناکامیاب سفارت	۱۵۱	۱۶۲	ظالمین و مشرکین قریش کی عام معافی	۱۸۰
۱۳۳	حاطب بن ابی بلتعہ کا نشانہ راز کرنا اور جھوٹا ہونا	۱۵۲	۱۶۳	سقف کعبہ پر اذان	۱۸۱
۱۳۴	مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کی طرف روانگی	۱۵۳	۱۶۴	مکہ میں اسلام کی بیعت عام	۱۸۲
۱۳۵	سفرین افطار صوم کا حکم	۱۵۴	۱۶۵	عورتوں کی بیعت ہندو جو ابوسفیان کی نکالت	۱۸۳
۱۳۶	ابوسفیان اور عبداللہ بن امیہ سے ملاقات	۱۵۵	۱۶۶	ناقابل عفو مجرمین کی معافی	۱۸۴
۱۳۷	دو بھائیوں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل بیت سے ملاقات اور عفو و تقصیر	۱۵۶	۱۶۷	چارہ خوئی مجرمین کی سزا	۱۸۵
۱۳۸	لشکر اسلام میں ابوسفیان کی حضرت عمر کا	۱۵۷	۱۶۸	نسخہ مکہ کے باقی حالات - منام	۱۸۶
	عتاب بحجاب -			کعبہ کی تفصیل	۱۸۸

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲۲۵	محاصرہ طائف (شعبہ ہجری)	۱۹۸	۱۹۰	نہروزمیکہ کے مسلمان مظلومین اور خالد بن ولید کے مظالم	۱۶۹
۲۲۸	التوائے محاصرہ کی ضرورت	۱۹۹	۱۹۵	خالد کی اس غلطی پر محدث دہلوی کی رائے	۱۷۰
۲۲۹	حضرت علی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا راز کی باتیں کرنا	۲۰۰	۱۹۶	فتح بیت الحرام امن و صلح عام کا پیغام ثابت ہوئی	۱۷۱
۲۳۰	غنیمت خنین کی تقسیم	۲۰۱	۱۹۷	مکہ کے حجرین اور خلق رحمت للعالمین	۱۷۲
۲۳۱	تقسیم بین انصار کا عذر	۲۰۲	۲۰۰	غزوہ حنین (۶ شوال ۵ھ) میں مطالبہ غریزی و فوجی	۱۷۳
۲۳۲	تقسیم بین عذر و انصار ہی نہیں مہاجرین بھی تھے	۲۰۳	۲۰۱	قبائل ہوازن کی تیاریاں -	۱۷۴
۲۳۳	عباس ابن مرداس اور تقسیم عذر	۲۰۴	۲۰۲	ہوازن اور نفیقہ کا اتحاد -	۱۷۵
۲۳۵	ذوی الحول بصرہ تہی کی پیشین گوئی کا واقعہ	۲۰۵	۲۰۳	مالک ابن نوکلی مات فوج اور ترقیب کے نئے انتظام -	۱۷۶
۲۳۶	رحمت عالم کی رحمت عام کا نمونہ	۲۰۶	۲۰۴	ورید اور معائنہ فوج متحدہ	۱۷۷
۲۳۷	رحمت کی دوسری مثال	۲۰۷	۲۰۵	مکہ سے خنین کی طرف فوج اسلام کی واپسی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ	۱۷۸
۲۳۸	مراجعت مدینہ	۲۰۸	۲۰۶	مدینہ کی تازہ مثال -	۱۷۹
۲۳۹	ولادت و وفات حضرت ابراہیم علیہ السلام	۲۰۹	۲۰۷	سامان جنگ کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صفوان بن امیہ سے خریدا	۱۸۰
۲۴۰	حرمت خمر	۲۱۰	۲۰۸	مسلمانوں کا نابینا ہونا	۱۸۱
۲۴۱	آغاز فتنہ ہجری	۲۱۱	۲۰۹	نابینا ہونے کی دوسری مثال	۱۸۲
۲۴۲	واقعہ انیلار	۲۱۲	۲۱۰	جانبین کا مقابلہ	۱۸۳
۲۴۳	شبلی صاحب کی قلم کاروں کا انکشاف	۲۱۳	۲۱۱	شبلی صاحب کے تحفان حالات اور ان کے منقذانہ کشفات	۱۸۴
۲۴۴	عیسائیوں کے منویانہ اعتراضات کا جواب	۲۱۴	۲۱۲	شبلی صاحب اور خالد بن ولید کی الزام سے براہوت	۱۸۵
۲۴۵	عیسائی تنصیبین سے احتجاج	۲۱۵	۲۱۳	رفاقت رسول میں ثابت قدم رہنے والے حضرات	۱۸۶
۲۴۶	مسئلہ انجیل و قرآن اور ڈاکٹر برائیس کی غلط بیانی	۲۱۶	۲۱۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کل چار شخص باقی رہ گئے	۱۸۷
۲۴۷	غزوہ تبوک (جب فوج مطالبہ لکھتے ہوئے پہنچے)	۲۱۷	۲۱۵	فوج کا فخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منظر اسیحاب کی گران گوشتی	۱۸۸
۲۴۸	جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تہیہ سفر اور اسکی دشواریاں	۲۱۸	۲۱۶	رسول اللہ کی سواری کی شان -	۱۸۹
۲۴۹	صحابہ اور فراہمی جنگ میں امداد	۲۱۹	۲۱۷	ابوسفیان کی معرفت اسلام اور حقیقت ایمان کی شان	۱۹۰
۲۵۰	صحابہ اور شرکت جنگ کے اغراض	۲۲۰	۲۱۸	فتح خنین اور کفار کی شکست	۱۹۱
۲۵۱	بعض صحابہ کے وفادارانہ اور جان نثارانہ حالات	۲۲۱	۲۱۹	رسول اللہ کی سواری کی شان جلالت	۱۹۲
۲۵۲	عبداللہ بن مسعود و سجاد بن کے حالات	۲۲۲	۲۲۰	ایک قانون سلمہ کی بنیاد شجاعت	۱۹۳
۲۵۳	تبوک کی طرف روانگی -	۲۲۳	۲۲۱	حضرت علی اور علیہ السلام کفار کا قتل	۱۹۴
۲۵۴	اعلان حدیث منزلت	۲۲۴	۲۲۲	میدان جنگ کا معائنہ خالد کی بزدلانہ حرکت پر حکم امتناعی	۱۹۵
۲۵۵	حضرت ابوذر غفاری کی سعی فی الجہاد -	۲۲۵	۲۲۳	کفار کا اوطاس سے فرار	۱۹۶
۲۵۶	حضرت ابوذر غفاری کے خاتمہ حالات	۲۲۶	۲۲۴	ابو عامر اشجری کا خاتمہ بالخیر	۱۹۷
۲۵۷	ابو عقیلہ کے حالات	۲۲۷	۲۲۵	اسیران جنگ کے ساتھ محاسبین سلوک	۱۹۸

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۲۲۸	تبوک میں نزول اجلال علیہ السلام و الجادین کا خاتمہ احوال	۲۹۳	۲۶۳	و فد بنی عبد القیس	۳۳۹
۲۲۹	تبوک تک کا سفر بیکار نہیں گیا	۲۹۴	۲۶۴	و فد حجب	۳۴۰
۲۳۰	عیسائی قوموں کے ساتھ خاص رعایت	۲۹۵	۲۶۵	و فد بنو سعد ہدیہم	"
۲۳۱	تبوک کے دایبہ: اٹھ عقوبہ۔ ہلاکت رسول کی ترکیب	"	۲۶۶	و فد بہار	۳۴۱
۲۳۲	حضرت عروہ بن نفیعہ شہر کا عقوبہ کے ناموں کی تلاش	۲۹۸	۲۶۷	و فد جلال	"
۲۳۳	مسجد ضرارہ اور سبکی انہدام آثار	۲۹۹	۲۶۸	و فد محارب	۳۴۲
۲۳۴	کعب بن مالک کی سرگزشت اور اوکلی عفو خطا	۳۰۳	۲۶۹	و فد غسان	۳۴۳
۲۳۵	حج اکبر حضرت علی کے ماضی میں اتالیق سورہ براءت حکم مجاہد	۳۰۶	۲۷۰	و فد بنی عیش	۳۴۴
۲۳۶	واقعات تفرقات و سبب ہجری	۳۱۷	۲۷۱	و فد بنی عائد	"
۲۳۷	شبلی صاحب کی آئندہ ترتیب مضامین	"	۲۷۲	و فد سلمان	۳۴۵
۲۳۸	عمال صدقات کی ماموری اور مقام اموریت	۳۱۸	۲۷۳	و فد بنی خنیفہ	"
۲۳۹	اسلامی مصلحتیں و بدلتین	۳۱۹	۲۷۴	سیلہ کا خط آنحضرت صلعم کے نام	"
۲۴۰	سال لوفو و۔ و فد عرب کا آنا۔ اور اسلام لانا	۳۲۰	۲۷۵	آنحضرت کا جواب ب صاف	"
۲۴۱	و فد مزینہ	۳۲۱	۲۷۶	و فد ازاد	۳۴۵
۲۴۲	و فد بنی یتیم	"	۲۷۷	آخانہ سلمہ ہجری	۳۴۶
۲۴۳	و فد بنی سعد	۳۲۳	۲۷۸	تخلیف اسلام اور تاسیس نظام بقیۃ اسلام	"
۲۴۴	و فد اشعرئین شہد	"	۲۷۹	ملاقہ بینین ۱۰ شاعت اسلام	"
۲۴۵	و فد دوس	۳۲۴	۲۸۰	حضرت علی اور بینین دوسری بار ماموری	۳۴۷
۲۴۶	و فد حرث بن کعب	"	۲۸۱	بحران بین اشاعت اسلام	۳۴۹
۲۴۷	و فد قبیلہ بنی سہ	۳۲۵	۲۸۲	بحرین بین اشاعت اسلام	۳۵۰
۲۴۸	عدی بن حاتم طائی	"	۲۸۳	عرب شام بین اشاعت اسلام	۳۵۱
۲۴۹	و فد ثقیف	۳۲۶	۲۸۴	بینین حضرت علی کی تبلیغی خدمات	۳۵۲
۲۵۰	و فد نصار اسے بخران اور واقعہ مباہلہ	۳۲۸	۲۸۵	شبلی صاحب کی نئی ترتیب تالیف	۳۵۸
۲۵۱	واقعہ مباہلہ کا انکشاف حقیقت	۳۳۰	۲۸۶	حجۃ الوداع سلمہ ہجری	۳۶۱
۲۵۲	حضرت علی مباہلہ میں شریک نہیں تھے۔	"	۲۸۷	خون جاہلیت کی معافی	۳۶۷
۲۵۳	اہل بیت رسالت کی شان میں آیہ تطہیر کا نزول	۳۳۳	۲۸۸	سود کی قطعی مانعت	۳۶۸
۲۵۴	آل عبا۔ آل کسایا بختن پاک کے اتفاق تو جیم	۳۳۴	۲۸۹	حقوق نسوان کی مراعات	"
۲۵۵	انصار اسے بخران برصہ اقت اسلام کا اثر دینے	۳۳۶	۲۹۰	مسائل احکام شرفہ کی تعلیم خویشی کی مانعت	"
۲۵۶	انصاری کی روانگی۔ بنیہ کا خاتمہ باخیر	۳۳۷	۲۹۱	آپس کی خویشی سے اجتناب۔	۳۷۱
۲۵۷	و فد ہمدان شہد	۳۳۵	۲۹۲	مکہ معظمہ کی روانگی	۳۷۳
۲۵۸	و فد طارق بن عبد اللہ	۳۳۶	۲۹۳	مقام ختم غدیرہ بین قیام	"
۲۵۹	و فد بنو حرث بن کعب شہد۔	۳۳۷	۲۹۴	شبلی صاحب کا واقعہ غدیرہ۔	۳۷۴
۲۶۰	و فد بنو اسد	"	۲۹۵	غدیرہ میں حدیث ثعلبہ	۳۷۷
۲۶۱	و فد بنو فزازہ	"	۲۹۶	حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه	۳۸۰
۲۶۲	و فد عامر ابن موصد	"	۲۹۷	حدیث من کنت مولاه فعلی مولاه	۳۸۱
۲۶۳	و فد ہجر	۳۳۸	۲۹۸	ختم غدیرہ میں نزول آیہ تبلیغ	۳۸۶
۲۶۴	و فد گندہ	"	۲۹۹	حضرت علی کے سر پر دستار امامت	۳۹۰

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۴۶۶	حضرت عباس اور حضرت علی سے گفتگو	۳۹۰	اس دستار مبارک کی عظمت	۳۶۹
۴۶۷	حضرت اہلبیت اعلیٰ و فاطمہ حسنین علیہم السلام	۳۹۱	خطبہ غدیر خم	۳۷۰
	اللوداع	۳۹۵	تکلیل سلام اور نزول آئینہ اکالت، لکھ دینکم	۳۷۱
۴۶۸	حضرت علی سے آخری رخصت	۳۹۶	تہنیت اہل بیت مومنین	۳۷۲
۴۷۱	وفات رسول پر گریہ و بکا	۳۹۷	حنان بن ثابت کا قصیدہ غدیر خم	۳۷۳
۴۷۳	پدر بزرگوار کی مفارقت میں جناب سیدہ کی گریہ و زاری	۳۹۸	اسباب نزول یہ سال سائل بے غلاب واقع	۳۷۴
۴۷۴	حضرت عائشہ کی گریہ و زاری	۳۹۹	استغاثہ اہل بیت غدیر اور اس کے انگشتا فات	۳۷۵
۴۷۵	تغزیت اہلبیت علیہم السلام	۴۰۵	صحابہ اور حالات غدیر کی شہادت سنائی دیتی ہے	۳۷۶
۴۷۶	حاشیہ شبلی صاحب زناہج وفات کی تحقیق	۴۱۱	شبلی صاحب زناہجہ دلی شکایت کی اصل تاویل	۳۷۷
۴۷۸	شبلی صاحب کے رقم کردہ و جہات اخیرہ فیہ کشفات	۴۱۸	قاضی محمد سلیمان صاحب	۳۷۸
۴۸۱	غزالہ تجہیز اور تحقیق رسول صلعم	۴۱۹	مولوی عبید اللہ صاحب	۳۷۹
۴۸۲	حضرت علی کے غسل دینے کی خصوصیت	۴۲۰	آغا زین العابدین ہجری	۳۸۰
۴۸۶	تدفین رسول اللہ صلعم	۴۲۱	وفات جناب سرور کائنات صلعم صفر ماہ ۱۲ رجب ۱۱	۳۸۱
۴۹۰	رسول کی ناز جنازہ	۴۲۲	زیارت شہدائے اہل بیت	۳۸۲
۴۹۱	حضرت رسول صلعم کے جنازہ کی ناز سب سے پہلے حضرت	۴۲۳	جیش اسامہ کا حکم اول	۳۸۳
	عشے نے بیٹھی	۴۲۴	ابتداء مرض و حضرت عائشہ سے اظہار مرض	۳۸۴
۴۹۲	نوش مطہر کوئے قبر منورین اور تیرہ حضرات	۴۲۵	بیماری اور حضرت عائشہ کی تیمارداری	۳۸۵
۴۹۶	ادلہ و اجماع و انحضرت	۴۲۶	شبلی صاحب کے بیان میں بے ربطی	۳۸۶
"	جناب سیدہ نسا الراحمین	۴۲۷	شدت مرض و انحضرت صلعم کا صبر و سکون	۳۸۷
"	ازواج مطہرات	۴۲۸	(انصار کے تعلق مہاجرین کو اور مہاجرین کی نسبت)	۳۸۸
"	صدیق اکبر ام المؤمنین حضرت خدیجہ سلام اللہ علیہا	۴۲۹	(انصار کو اتحاد و سلوک کی وصیت)	۳۸۹
۴۹۸	حضرت سوودہ بن زعمہ	۴۳۰	خطبہ ہدایت عام اور اداسے بطالبات	۳۹۰
۵۰۰	حضرت عائشہ بنت حضرت ابی بکر	۴۳۱	امت کے لیے دعائے نیکی اخلاق و سیرۃ	۳۹۱
۵۰۵	حضرت حفصہ بنت حضرت عمر	۴۳۲	مرض میں بار دیگر شدت	۳۹۲
۵۰۸	حضرت زینب ام المصطفیٰ	۴۳۳	ثبات علی المقداد یا راضی برضائے الہی	۳۹۳
"	حضرت ام سلمہ	۴۳۴	واقعہ قرطاس (پنجشنبہ)	۳۹۴
۵۱۲	حضرت زینب بنت جحش	۴۳۵	حضرت علی کی طلبی	۳۹۵
۵۱۳	حضرت جویرہ	۴۳۶	حضرت ابی بکر کی پیشینازی کی مقدار حقیقت	۳۹۶
۵۱۴	حضرت ام حبیبہ بنت ابوسفیان	۴۳۷	پیشینازی سے خلافت کا خواہ غلط	۳۹۷
۵۱۵	حضرت سمیہ	۴۳۸	جیش اسامہ سے خلف کرنے والا بن بر عتاب	۳۹۸
"	حضرت صفیہ	۴۳۹	قریب وفات کے حالات	۳۹۹
		۴۴۵	اشرف نیکوں کا قصہ حق	۴۰۰



اسوۃ الرسول جلد سوم



الحمد لله العالم بالسنن والسنن لا على المسكين ولا الظالمين

صلح حدیبیہ

ذی قعدۃ

اقتیموالحج والعمرۃ ذہرہ

صلح حدیبیہ - ذیقعد سنہ ہجری
 سنہ ہجری میں اقامت حج و عمرہ کا حکم آیا جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 بنظر سہولت و آسانی پہلے عمرہ کے ارکان مختصرہ سے اس حکم خداوندی کی تعمیل کا قصد فرمایا اس لیے کہ ارکان حج وسیع
 و طویل تھے۔ اُن کی اداکاری کے لیے مکہ میں کابل تین چار دن تک قیام کی ضرورت تھی۔ حج سے عمرہ کی ترکیب
 تعمیل مختصر تھی اور آسان۔ اور دن بھر کی تفتیل میں بخوبی انجام ہو سکتی تھی۔
 اس تجویز میں جناب صلعم کی نظر کفار قریش کی عداوت اور مشرکین مکہ کی خصومت پر زیادہ تر تھی
 جن سے حج کیا۔ عمرہ کے ارکان مختصرہ کے بجائے بھی اجازت ملنے کی امید نہیں تھی۔ اس وجہ سے آپ قریش کے پاس
 صاف لفظوں میں کہا ابھی کہ ہم خلافت موسم حج صرف عمرہ کے قصد سے آئے ہیں اور بلا قصد و خیال محاربت و قتالت
 بیت اللہ کی زیارت سے شرف ہو کر مدینہ واپس جائیں گے۔
 یوں تو عموماتاً تمام عرب کو نسل ابراہیمی میں داخل ہونے کا دعویٰ تھا۔ اور ان کے وطن و کنین اس عہد

ابراہیمؑ کا موجود ہونا گویا اس کے دعویٰ کی تصدیق کے لیے کافی تھا۔ ایک ایسا عام اتفاق تھا جس میں قبائل عذنانی کے ساتھ عرب خطائی بھی شامل تھے جس کا سلسلہ ابراہیمؑ سے وابستہ ہونا ایک مشکوک ہے بہر حال تمام عربین تو یہ اتفاق تعمیم کی صورت رکھتا تھا لیکن قریش بنو سہیل ہونیکے اعتبار سے اس کو اپنی تخصیص خاص کا مبیہ قرار دیتے تھے اور اس مہذب ابراہیمؑ کی بجا دہت کو عرب کے تمام قبائل و اقوام پر اپنی مغائرت کا اصلی اور حقیقی باعث یقین کرتے تھے قریش کے اس اتفاق مخصوص میں نبی ہاتم اور نبی عبدالمطلب کو اس پر ترجیح حاصل تھی اور اسی ترجیح و سلسلہ سے نبی ہاتم و عبدالمطلب کے موجودہ طبقہ میں اس مہذب ابراہیمؑ اور مذہب احمیلی کی بجا دہت و تولیت کا اصلی حقدار و حقیقی دعویٰ دار اس وقت وہ بزرگوار تھا جو ابراہیمؑ و اسماعیلؑ کا مایہ افتخار اور تمام انبیاء و مرسلین کا سید و سرور تھا صلوات اللہ علیہ اسی اتفاق و رد دعویٰ حقیقی کی بنا پر اس کی شریعت ملت ابراہیمؑی ملکہ ابیکم ابراہیم کے مخصوص نام سے موسوم کی گئی اور اس کی امت (کان ابراہیم خلیفہ مسلما) کی مناسبت سے خاص طور پر مسلم کہلائی ان دعاوی حقیقی رکھنے پر ذریعہ ابراہیمؑ کا وہ ایہ افتخار اور شریعت خلیل الہی کا حقیقی دعویٰ دار اپنے خاندانی شہنائی آثار اور مغائرت کو انبیاء عرب و کفار مکہ کے ہاتھوں تباہ و برباد ہوتے ہوئے کامل تیرہ برس تک بچ چکا تھا۔ اتنے دنوں تک وقتی مصلحت اور خدا کی اجازت کا منتظر نہ کر غور و فکر نہ کر کے بے پروا ہو کر اپنے حقیقی نے حاجات بدل دی تھی۔ داعی اسلام کے معاملات میں ضعف و انحلال کی جگہ قوت و استقلال چلا تھا اور خود حریف مقابل متعدد و مرکون میں اس کے موجودہ قوت و اقتدار سے متواتر شکست اٹھا کر اس کی طاقت و استقامت کا اعتراف کر چکا تھا اب کوئی دھجہ نہیں تھی کہ وہ اتنی قوت و استطاعت کی موجودگی میں بھی اپنے شہنائی و آثار خاندانی کی زیارت سے محروم رکھتا جادے اس بنا پر مصلحت ایزدی نے اقبیلا الجہ و العسۃ نازل فرما کر اس کو حج و زیارت ہم محرم کے لیے اذن فرمایا اور اس مصلح عالم نے بھی مصلحت وقتی پر نظر فرما کر اس فریضہ اکی کی اداکاری پہلے ارکان عمر کی سہل در آسان ترکیب تبدیل سے شروع فرمائی۔

مشیدایان وطن کے جذبات

مہاجرین اسلام کو کتنا غمگینست (اور غم پر معلوم ہوا ہوگا کہ اس کا صحیح اندازہ مکمل ہو یہ صحیح ہے کہ مہاجرین اسلام کا موطن دمسکن ان کے لیے قتل تھا۔ اور ان کے اعزہ و اقارب کے قاتل لیکن تاہم جب وطن فضا سے دیا و دکن۔ یاد احباب قارب کے جذبات ان کے قلوب بھورین فشرزن تھے۔ اور ان تنازعہ سر کے لانا تھا شوق برابر دامن کش دل بننا تھے حالانکہ براور ان وطن کے ہاتھوں سے جتنے مظالم و مصائب یہ اٹھائے تھے وہ ان جذبات کے زائل کرنے کے لیے کافی تھے لیکن یہ جب وطن کے ولدا وہ ہمیشہ مہربانان وطن کی لذت انیہ اور لطف جفا اٹھانے کے لیے سرکھن طیار تھے۔

ان مشیدایان وطن کے طبقہ میں ممتازین کے جذبات و شوق کے اظہار سے قطع نظر کر کے۔ بلاشبہ جوشی جو نہ صلا عربی تھے اور نہ نبا قریشی صرف مکہ میں پرورش پانے اور مدت مکہ بھانے کی وجہ سے رشیدایان وطن میں داخل

ہو گئے تھے۔ اس شدت سے شوقِ وطن میں بیتاب و بیقرار تھے کہ اپنے موجودہ جذباتِ شوق میں اپنی گزشتہ
ایذا و جفا کا جاہلِ وطن کے ہاتھوں پانچ برس پہلے اٹھا چکے تھے کبھی خیال بھی نہیں کرتے تھے مدینہ میں
نکتہ کو یاد کر کے بے اختیار روتے جاتے تھے اور کہتے جاتے تھے۔

الابیت شعری ہل ابیتن لیلۃ
لراد و حولی اذ حذر حبیل
وہل اردن یوماً مباحۃ
وہل یبدون شامہ و خیل
آہ۔ کیا وہ دن بھی ہوگا کہ میں دادی کہ میں ایک رات
بسر کروں اور میرے گرد و پیش آذخرا و حلیل کے خوشبودار
دخت و عیدہ ہوں آہ۔ کیا وہ دن بھی ہوگا کہ میں تجھ
کے چہنہ پر ترون اور شامہ و خیل کو دیکھ سکوں۔

ان جذبات کے علاوہ تمیل حج و عمرہ کے لانا تھا مخلص عقاید اہلِ اسلام کی پرچوشی اور سترت کے لیے کیا کم تھے۔
اور وہ اس حکمِ خداوندی کے بعد تینیاں زیارتِ کعبہ کو مدینہ میں چین نہیں لینے دیتے تھے۔ ان کے خلوص و عقیدے کے اندازہ
کیلیے اتنا ہی کافی ہے جیسا کہ علمائے محققین و محدثین نے لکھا ہے کہ اس حکمِ ایزدی سے حج و عمرہ کی صرف اہمیت مراد تھی
نہ فرضیت۔ کیونکہ اگر فرضیت مراد ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسی سال فرائض حج بجا لاتے۔ حالانکہ فرضیت
حج کا حکم ۹ سنہ ہجری میں نازل ہوا۔ اور اسی سال آیاتِ عشرہ کا اعلان عام فرما کر تمام اہلِ اسلام کو حج کرایا گیا
اور سال آئندہ خود بھی حج فرمایا گیا۔ روشنی لاجنا صفحہ ۳۳۔

عمرہ ہو یا حج۔ اہلِ اسلام کو حکمِ خداوندی کی تمیل کا شوق۔ زیارتِ حرم۔ طوافِ کعبہ کی تئنا اس حد تک
پہنچا چکی تھی کہ وہ ابھی سے اسکی اہمیت کو فرضیت سمجھتے تھے۔ اسی خاصِ عالمِ خلاص و اعتقادین۔ بروایت۔ ذرِ رقائی جناب
رسولِ خدا صلعم نے روایاتِ صادقہ کے خاص مناظر میں مشاہدہ فرمایا۔

انہم دخل البیت ہوا صحابہ
آپ بیت اللہ میں داخل ہوئے ہیں اور آپ آپ کے
امنین محلقین رؤسہم و مقصرین شجلہم صحابہ بال منڈے یا کتراسے ہوئے صحیح و سالم ہیں۔
آپ نے اس بشارتِ ایزدی سے تمام اہلِ اسلام کو مجبوریٰ تو انکے جذباتِ سترت و حرمت کی حد میں تھی۔ اسی وقت سے
آپ نے عمرہ بجا لانے کا قصد فرمایا۔

سفرِ حدیبیہ بالکل درست تھا۔ مگر رسالت نے اسے عمرہ کے عزمِ بالجزم کے ساتھ انتہا درجہ کے حزم و احتیاط کو بھی بتلایا
سے مد نظر رکھا۔ یہ صحیح ہے کہ اسلام سے مختلف معرکوں میں قریش کا زور بالکل ٹوٹ گیا تھا۔ قوت گھٹ گئی تھی جو صلہ پست
ہو گئے تھے۔ یہ سب کچھ تھا۔ مگر تاہم اسلام سے نفرت۔ اہلِ اسلام سے قلبی عداوت میں ذرا بھی خم نہیں آیا تھا اور
ابھی تک وہ اتنی سال اسلام کی فکر و ن سے غافل نہیں تھے اس بنا پر جنابِ سالک اب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بجا بجا

اہل اسلام کی محبت کثیر لیکر مکہ میں چلا جانا خلافت مصلحت سمجھا۔ زرقانی لکھتے ہیں۔

قال الزهري لا يريد قتالا قال بن السني
استنفر العرب من البوادي ومن حوله من الاعراب
ليخرجوا معه ويخشي من قريش ان يتعرضوا له
بحرب او يصدوه عن البيت وابطأ عليه
كثير من الاعراب فخرج من معه من المهاجرين
والانصار ومن لحق من العرب ساق معه الهنأ
واحرم بالعرق ليا من الناس خزبة وليعلموا انه
انما خرج زائرا للبيت معظما له (صفحه ۲، جلد ۲)
امام زہری کا قول ہے کہ ابوجہل اس سفر میں مطلق ارادہ جنگ نہیں تھا
اور ابن اسحاق کہتے ہیں کہ چاروں طرف سے اگر گردنوں پر اہل عرب بغرض
وفات حاضر ہوتے تھے لیکن آپ کو قریش کی طرف سے اندیشہ لگا تھا کہ وہ
آگاہ ہو چکے ہوں اور زیارت حرم شرم سے باز رکھنے کیلئے سدا رہا ہوں۔
ہم سے اہل عرب کے ہمراہ گئے لیکن آپ بہاجرین و انصار اور اہل عرب کے
ہمراہ جو آپ لحق ہو گئے تھے۔ مدینہ منورہ سے باہر نکلے قریش کے ادنیٰ
ہمارے عمرہ کا حرم باندہ لیا۔ اس کے اس مان لیا اس دیکھ کر وہ سمجھا کہ
آپ صرف حرم شرم کی زیارت و عظیم بیت اللہ کے قصد و تشریف لائے ہیں۔
شبلی صاحب اس میں اتنا اور اضافہ فرماتے ہیں۔

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ معظمہ کا ارادہ کیا اور اس غرض سے کہ قریش کو کوئی اقبال ہو۔ عمرہ کا احرام باندہ یا قربانی کے
ادنیٰ ساتھ لیے۔ یہ بھی حکم دیا کہ کوئی شخص ہتھیار باندہ نہ کرے اسے صرف تلوار جو عرب میں سفر کا ضروری آلہ سمجھی جاتی ہو۔
پاس رکھ لی جائے۔ اس میں بھی یہ شرط ہے کہ نیام میں نہ ہو۔ سیرۃ النبی ص ۳۲۹ ج ۱۔

اس حرم و احتیاط کے ساتھ مکتوب رسالت کیم ذی قعدہ سنہ ہجری کو مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کی زیارت کو روانہ
ہوا۔ چودہ سو مسافروں کی جماعت رکاب میں حاضر تھی۔ ذوالحلیفہ میں پہونچ کر جو مدینہ کی منزل میقات تھی۔ تمام اونٹوں کی
گردنوں میں قربانی کی نشانیاں لٹکا دی گئیں۔ یہ نشانیاں کیا تھیں؟ چھوٹے چھوٹے دسہ کے ٹکڑے تھے جو تاگن میں
باندہ کر اونٹوں کے گلوں میں لٹکا دیے گئے۔ اور یہی ہری کے ادنیٰ ہونے کی علامت خاص تھی یہ ادنیٰ
اگر کم ہو جاتا تھا۔ یہاں تک کہ اگر کسی دوسری جگہ یا کسی دوسرے شخص کے پاس چلا جاتا تھا۔ تو وہ شخص علامت
قربانی دیکھ کر اس کو اپنے کسی مصرف میں نہیں لاتا تھا۔ نہ کھاتا تھا۔ نہ سواری میں لاتا تھا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مزید احتیاط کے خیال سے قبیلہ خزاعہ کے ایک جاسوس کو
قریش کے قصد و ارادہ کی خبر لانے کے لیے بھیجا۔ ذوالحلیفہ سے اٹھ کر لشکر اسلام چشمہ اشعیا ط پر۔ جو حدیبیہ سے
قرب اور مقابل میں واقع تھا۔ خیمہ زن ہوا۔ نبی خزاعہ کا جاسوس حاضر ہو کر کہنے لگا کہ قریش نے تمام قبائل عرب کے
سازش میں لاکر اس مربوط اتفاق کر لیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مکہ میں نہ آنے دیں۔

یہ خبر بالکل صحیح تھی اور فی الواقع۔ قریش آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارادہ کی خبر پاتے ہی عین عظیم

کے ساتھ جنگ پیکار پر طیار بیٹھے تھے۔ اور ایک جمعیت کو خالد بن ولید اور عمرہ بن ابی جہل کی اتھنی بن مقداد بن اسدیہ کے طور پر لشکر اسلام کی سرانجام دہی کی غرض سے پہنچ چکے تھے۔ قریش کی حیثیت عظیم تک پہنچ چکی تھی۔ اور خاص شکر قریش کی چھانڈنی مقام ملائح میں قائم تھی۔

مقام حدیبیہ میں نزول

رسالت اور صحابہ شہوت

جناب رسالت اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قریش کی طیاروں کی خبر ملی تو آپ ایک غیر تجارتی راہ سے کتر کر مقام حدیبیہ میں پہنچ گئے۔ یہاں صرف ایک کنواں تھا۔ جو چودہ سو آدمیوں کی جمعیت کو صرف ایک بار سے زیادہ پانی نہ بلا سکا۔ خالد بن ولید نے مقام عظیم سے پوشیدہ کر قریش کو کہہ دیا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حدیبیہ میں اترنے کی خبر پہنچا دی۔ کمال عاقبت نبی اور مال دنیا کی خیال سے اپنے حدیبیہ سے آگے بڑھنے کا قصد نہ فرمایا۔ صحابہ سے مشورت فرمائی۔ موہب لدینی کی عبارت سے الفاظ استفسار یہ تھے۔

اشیر و اعلى ایہا الناس لترون ان امیل الی عیالہم و ذراریہ و لاؤ الذین یریدون ان یصد و فاعن البیت

لوگو! اب تمہاری کیا رائے ہوتی ہو کیا تم لوگو اپنے بال بچوں کی طرف لوٹ جانا چاہتے ہو! کیلئے کہ یہ لوگ تمہیں بیت محترم میں جانے سے صرف رکھیں گے۔

جمع میں حضرت ابو بکر ولول اٹھے۔

یا رسول اللہ خجرت عامد الہذا البیت لا یرید قتل احد ولا حربا حد فتوجہ لہ من صدنا حاربا

یا رسول اللہ! تمہیں ہم تو زیارت بیت محترم کے قصد سے آئے ہیں۔ کسی کو قتل کرنے کا ارادہ نہ ہے اور نہ کسی کو مارنے کا قصد ہے۔ آپ خدا کی قسم کی طرف چلے ہیں۔ جو ہماری راہ روکیگا ہم اسے لڑیں گے۔

انکے بعد جماعت انصار کی طرف سے۔ مقداد بن عمرو جو ہوا سو کی کنیت سے زیادہ مشہور ہیں انھوں نے انھوں نے اس موقع پر بھی اپنی اسی تقریر کا اعادہ کیا جس کو وہ جنگ بدر کے موقع پر عرض کر چکے تھے۔ جو کہ ہم جلد دوم میں پوری تفصیل سے لکھ چکے ہیں۔

بدیل بن ورقا۔ کہیں خراہ کی معرفت قریش کے پاس بنیاد صلح

جان ثلثان اسلام کی موجودہ شان جان نزاری و وفاداری دیکھ کر بھی کمال احتیاط کے خیال سے نوری پیشقدمی کا قصد نہ فرمایا گیا اور حدیبیہ سے آگے قدم نہ بڑھایا گیا۔ قبیلہ خراہ جو اس وقت تک اسلام نہیں لایا تھا لیکن قدیم الایام سے یہ قبیلہ کہہ کے نواح میں آباد تھا اور اپنی آبادی کے وقت سے قبیلہ بنی ہاشم کا حلیف تھا۔ (زررقانی ص ۲۱۵) وہی ملازم دروہا ابھی تک قائم تھے اور اسی بنا پر برابر قریش کی حرکات و سکنات کی اطلاع آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پہنچایا کرتے تھے۔ حسن اتفاق سے انکار قبیلہ۔ بدیل بن ورقا۔ یہ خبر لے کر کہ جناب رسالت اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آبادی سے

قریب میں مقیم ہیں بقصد زیارت خدمت میں حاضر ہوا۔ اور آپ کا قصد دارادہ منکر عرض کرنے لگا کہ گفار قریش کا
 لشکر عظیم مخالفت برپا کر رہا ہے۔ وہ آپ کو گتہ جلے نہیں دینگا۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم میری طرف سے بطور سفارت
 قریش کے پاس جاؤ اور کہہ دو کہ ہم صرف زیارت کعبہ کے قصد سے آئے ہیں بھوکم سے جنگ پیکار کرنا ذرا بھی
 منظور نہیں ہے۔ اگر تم لوگ اپنی موجودہ حالتوں کے متعلق جنگ پیکار کے موجودہ سامان دارادہ سے قطع نظر کر کے۔
 میری تجویز و صلاح سے کام لینا چاہو۔ تو میں تمکو یہی راے دینگا کہ مختلف سرکے جنگ میں متواتر شکست کھانے
 اور ہزیمت اٹھانے سے تمہاری حالتیں اس قابل نہیں رہی ہیں کہ تم کسی قوی جنگدارادہ کرکے اس لیے بہتر یہ ہے
 کہ تم ایک مدت مقررہ تک میرے ساتھ مصالحت قائم کرو۔ درعرب کے دیگر قوم و قبائل کو چھوڑ دو۔ ہم اور وہ
 آپس میں تصفیہ کر لیں گے۔ اگر قریش میری اس صلاح سے اتفاق نہ کریں گے اور ان شرائط پر راضی نہ ہوں گے۔
 تو خدا کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ وہ جان لین اور سمجھ کھین کہ جب تک میری گردن پر میرا
 سر باقی رہے گا۔ میں اُن سے لڑتا رہوں گا۔ یہاں تک کہ خداوند عالم کو ہمارے اُسکے جو فیصلہ کرنا منظور ہو گا وہ
 کر دے گا۔ دینا افتح بیننا و بین قومنا دانت خیرا انفا عین
 پروردگار۔ تو ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان کشودکار
 فسر مایونکہ تو ہی سب بہتر کشودکار فرمانے والا ہے۔

بیل خدمت رسالت سے یہ پیغام مصالحت لیکر قریش کے پاس آیا۔ اتفاق سے تمام عاید و اکابر قریش حرم
 میں جلسہ جات بیٹھے تھے۔ بیل نے اُنکو مخاطب کر کے کہا کہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے پیغام لیکر آیا ہوں اگر
 آپ لوگ سنا چاہیں تو میں سنا دوں۔ یہ سنکر چند قسیر الطبع اور فتنہ جو بول اٹھے کہ ہمارے کسی نامہ و پیام سننے کی
 کوئی ضرورت نہیں ہے لیکن اکثر عقل مزاج متین بشر کین کہنے لگے۔ کچھ مضائقہ نہیں۔ بیل کو کیا پیام لائے ہو۔
 بیل نے لفظاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیام کہنا یا یہ عروہ ابن مسعود ثقیفی جو اُسے قریش میں اس وقت سب سے زیادہ
 کبیر السن اور تجربہ کار تھا۔ پیام مبارک درشرایط صلح کو سنکر اٹھ کھڑا ہوا اور قریش کے تمام جمع کو مخاطب کر کے کہنے لگا
 کہ کیا تم لوگ سن و سال اور تجربہ و کمال کے لحاظ سے میرے بچوں کے برابر نہیں ہو۔ اور میں تمہارے باپ کے ہمسر نہیں ہوں
 سب نے کہا ہاں ہم میں سے کسی کو تمہاری عظمت و بزرگی اور عقل و دانشمندی میں عذر نہیں عروہ بولا۔ تمکو میری
 طرف سے کسی سازش یا کسی قسم کی ازبیری وغیرہ کا گمان تو نہیں رہتا۔ کہیں نہیں عروہ نے کہا۔ تو میں
 تم سے کہتا ہوں کہ محمد نے جو شرطیں پیش کی ہیں وہ سب معقول ہیں اچھا تو بیل کی طرح اپنا پیغام میرا کر تم لوگ سمجھو
 اُن کے پاس بیچو دین جاتا ہوں اور تم سے ملکر بالمشافہ تمام امور طے کر آتا ہوں۔ تمام قریش نے اسکی سفارت کو
 قبول کر لیا۔

بارگاہ رسالت میں عروج۔

سفیر قریش کی گفتگو۔

بارگاہ رسالت میں عروہ -
سفیر قریش کی گفتگو -

عروہ دابن مسعود ثقفی کہتے ہیں کہ میں نے ایک بار بارگاہ رسالت میں بار بار یہ کہو عرض کرنے لگا
اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اتھوڑی دیر کے لیے ہم اسکو امن دیتے ہیں کہ تم نے تمام افراد
قریش کا کامل استیصال کر دیا لیکن یاد رکھو۔ اسکی ساتھ ہی ساتھ یہ مثال بھی تمہارے ساتھ ہمیشہ کے لیے قائم
ہو جائیگی کہ تم نے اپنی قوم و قبیلہ کو اپنے ہی ہاتھوں سے تباہ ہو یاد کر ڈالا۔ اور اگر جنگ و وسر دار د۔ اسکے خلاف نتیجہ
مرض ظہور میں آیا تو یہ چند اذ باش جو تمہارے گرد و پیش جمع ہیں آنا نا۔ ذرا اسے ریگ کی طرح ہوا میں
اڑ جائیں گے۔ زرقانی کی زبانی عروہ کے یہ آخر الفاظ تھے ۔

دانی لاری اشوا با یعنی اخلاط من النکاح
خلیقان یفر و اعنک و یعود - ویر و لا و باشا
بتقدیم الواو علی بباء الموحدة - اشوا با اخلاط
من انواع شتی الا و باشا لا اخلاط من السفلة
(صفحہ ۱۰۸ جلد دوم مصر)

غزوہ کا یہ کلام شکر حضرت ابو بکر کو سخت غصہ آگیا۔ یہاں تک کہ عہدہ کو بہت بے نقط سنانی پیش کیا جھکتے ہیں:-

عروہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا یہ کون ہے۔ آپ نے فرمایا۔ ابو بکر۔ عروہ نے کہا میں انکی سنت کلامی کا جواب دیتا۔ لیکن انکا ایک انسان میری گردن پر ہے جب تک بد نہ۔ میں ابھی تاک ادا نہیں

کر سکا۔ سیرۃ النبی جلد اول ص ۱۳۳ ط ۵

عہدہ پوری آزادی اور بے تکلفی سے مقابلہ بیٹھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یمنین کر رہا تھا اور عرب کے

۱۔ حضرت ابو بکرؓ سے جو سنت کلامی کی تھی اسکے الفاظ باتفاق یوحنین و یحزقین یہ تھے امصص بظہر اللات اس کلمہ کی شرح میں
 زر تانی لکھتے ہیں۔ قال العلماء هذا امبا لغز من ابی بکر فی سب عہرتہ فانما اقام عہدۃ و هو صفہ عقلمۃ علیما کہتے ہیں کہ ابو بکرؓ نے
 عہدہ کے گالی دینے میں بہت مبالغہ کیا اور اسکی ان کی بجائے عہدہ کے مہبود کا نام لیا پھر زر تانی اہم تسلطانی کے اس قول کی شرح میں لکھتے ہیں۔
 لان عادة العرب بذلك اللفظ الام فابدلہ المصنوع باللات فانزل تمام افتخیر المعبود عرب کی عادت تھی کہ اس
 کلمہ سب قوم کو مان کی طرف منسوب کرتے تھے۔ ابو بکرؓ نے مان کی جگہ اسکے مہبود کی طرف منسوب کیا کہ اس کے مہبود کی تحقیر اور الفاظ سب قوم کو منسوب
 اسکے معنی کیا ہوئے۔ اسکے اردو ترجمہ میں اگر بہ تندیہ مان سے لیکن قدیم عربین نے ان کے معنی میں کبھی ہر مبالغہ کیے فرانسس مجبوری ہر اسلے
 محدث غیر از سی۔ حافظ ہمالہ دین۔ صاحب وقتہ الاحباب اس کلمہ دشنام کے جو معنی تلاش سے ہیں اور بائنی عبارت ناس میں لکھتے ہیں ہم اسکو ذیل میں نقل کیا
 دیتے ہیں۔ کلمہ دشنام اور وامصص بظہر اللات مضمون دہشت کیدن است و بظہر قطعہ است کہ بعد از قطعہ کردن زن در حق او باتی می ماند۔

روضہ الاحباب ص ۵۱ مطبوعہ کنکھنہ قریب قریب ہی عبارت شریعت زرقانی جلد دوم ص ۲۱۹ مطبوعہ مصر میں بھی مرقوم ہو، ہم نے فارسی عبارت پر اکتفا کر دی۔ اردو ترجمہ سے ناظرین خود معنی لگا کر اندازہ کر لیں کہ حضرت صدیق اکبر کی زبان سے یہ کلمہ کس قدر بربط و لطیف اور خوش فہم لفظ معلوم ہوتا ہوگا مؤلف غنی عنہ۔

قدیم دستور کے مطابق کہ جنگم بائیں کرتے وقت مخاطب کی دائیں ہڈی پکڑ لیا کرتا ہے۔ ریش مبارک پر بار بار ہاتھ دالتا تھا مغیرہ ابن شعبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پشت پر ہتھیرا باندھے کھڑا تھا اور وہ ان حرکات کو داسب رسالت کے خلاف سمجھ کر کہنے لگا۔ عروہ۔ اپنا ہاتھ ریش مبارک سے ہٹا لے۔ درنہ۔ ابکی بار تیرا ہاتھ لوٹ کر نجائیگا۔ عروہ نے مغیرہ کی طرف دیکھ کر کہا۔ اسے مکار۔ کیا تیری موجودہ مکاری کی حالت میں بھی تیرا کام نہیں چلا رہا ہوں ملہ

عروہ۔ سفیر قریش کی
داسب اور قریش گفتگو
حضرت ابو بکر اور مغیرہ کے اظہار عقیدت کے علاوہ عروہ اثنائے گفتگو میں تمام صحابہ کی شان و فاداری اور انداز جان نثاری کو اپنی آنکھوں سے دیکھتا رہا۔ اور آداب رسالت اور محاسن عقیدت کے تعجب انگیز اور حیرت خیز اثر لیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جماعت سے رخصت ہوا۔ مکہ میں قریش کے پاس آیا۔ اور بڑی آزادی سے صاف صاف لفظوں میں تمام صنادید قریش کو مخاطب کر کے کہنے لگا۔

تم لوگوں کو معلوم ہے کہ میں نے شاہانِ روم، کجکلاہانِ فارس اور ملوک حبشہ کے بڑے بڑے دربار دیکھے ہیں۔ انکی تہذیب۔ تمدن۔ اخلاق۔ معاشرت اور عقیدت کو متعدد اور متواتر بار مشاہدہ کیا ہے۔ لیکن تم یقین جانو۔ میں اس وقت اس صحبت اور اداس بارگاہ سے چلا آ رہا ہوں جسکی تہذیب۔ شانستگی اور حسن عقیدت کی مثال سے سلاطین کے دربار بالکل خالی ہیں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بائیں کرنے لگتے ہیں۔ تو سب کے سب ہم تن تصویر بن کر چپٹا کرتے ہیں۔ کچھ عرض کرنے لگتے ہیں تو افراط و تفریط کے سلسلہ کلام میں کبھی اپنی صدا کو آنحضرت کی آواز سے بلند ہونے نہیں دیتے۔ کوئی شخص ان سے نظر اٹھا کر یا انگلیں ملا کر بائیں کر نیکی جرات نہیں کر سکتا۔ ایک کو حکم دیتے ہیں تو تعمیل کے لیے سو ٹوٹ پڑتے ہیں۔ دعو کرتے ہیں تو پانی کا قطرہ قطرہ بکر رنقا میں قسیم ہو جاتا ہے۔ بلغم یا ٹھوک گرتا ہے تو عقیدہ مند انھوں ہاتھ لیکر دی و محاسن کا غاذہ بنا لیتے ہیں۔ اس لیے میری صلاح یہی ہے کہ جو خیر اکٹھا وہ پیش کریں۔ ان سے مصالحت کر لیجائے۔ ملک و قوم کی اسی میں بھلائی ہے ورنہ

عروہ کے اس قول و خطاب کی شرح کیلئے طویل تفصیل کی ضرورت ہے جو فصل طور پر تمام محققین و مؤرخین نے اپنے اپنے تالیفات و تصنیفات میں درج فرمائی ہے جبکہ ذکر طوالت کا باعث ہو گا مختصر عروہ کے دونوں اقوال کی شرح یہ ہے حضرت ابو بکر کے جس حسان کی طرف عروہ نے اشارہ کیا اسکی تفصیل یہ ہے کہ ایامِ جہالت میں عروہ کسی کا قرض تھا اسکی ضمانت و ذمہ داری حضرت ابو بکر نے اپنے دستے کی تھی اور عروہ ابھی تک اسکا دکر کا تھا۔ روز قانی جلد دوم ص ۲۲۲ مصر مغیرہ کے متعلق یہ قصہ ہے کہ ایامِ جہالت میں مغیرہ نے بعض غلے تیرے دو دو کو قتل کر ڈالا تھا جسکی دیت عروہ کو مغیرہ کی طرف سے دی گئی تھی۔ وہ قرض مغیرہ نے آج تک عروہ کو داپس نہیں دی تھی۔ اس سے زیادہ تفصیل روضۃ الاحباب ص ۳۵۳ مطبوعہ مکتبہ بین قلوبند ہے۔
المولف احقر اولاد حیدر رضی عنہ

جس لشکر کو میں اُن کے ساتھ دیکھ آیا ہوں وہ ایسا ہی ہے کہ جنگ و مقابلہ سے کبھی منہ نہ پھیریں گے تاوقتیکہ سب سے پہلے نہ لڑیں۔ یا تمھارے گلے کاٹ کر تیرے غائب آئیں۔ زرقانی جلد ۴ ص ۲۲ مطبوعہ مصر و قندھارہ مطبوعہ لکھنؤ ۱۲۸۵ ع
 عروہ کی تقریر کا مجلس بیس قبیلہ حبشہ پر اثر اور اسکی دربار رسالت میں سفارت
 عروہ بن مسعود ثقفی کی یہ تقریر سنکر قریش کے مجمع میں تناٹا ہو گیا عروہ کے شاہد اس کے ملامت کسی کی زبان نہ کھلی عروہ کی تقریر سے مجلس جو قبیلہ احابش حبشیوں کا رئیس تھا اور اسوقت قریش کی مجلس پر اپنی فوج کثیر لیکر مکہ میں مقیم تھا۔ برامی تاثیر کی۔ وہ ایک بار آٹھ کھڑا ہوا اور تمام مجمع کو مخاطب کر کے کہنے لگا۔ عروہ تو دیکھو آئے۔ اب آپ لوگ ہمیں بھی دیکھ لے دین۔ سب مجلس کو اجازت دیدی مجلس وہاں سے چلا جب قافلہ اسلام کے پاس پہنچا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسکو دروست آئے دیکھا کہ صحابہ سے ارشاد کیا کہ اسوقت ہماری طرف اس قوم کا آدمی آ رہا ہے جو مراحم قربانی کو بڑی قسطنیم کی نگاہوں سے دیکھتے ہیں۔ اہام تمھارا فی لکھتے ہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون السدان فابعثوا له فبعثوا له ليعتبر يرو ويحقق انفسهم لم ير يرو واحربا فبعينهم على دخول مكة انفسكم واستقبلوا الناس يلبون
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہؓ فرمایا کہ یہ فلان شخص ہے نام لیکر اور اس قوم کا آدمی ہے جو شایستہ قربانی کی بڑی تعظیم کرتے ہیں یہاں پر انڈ ڈالو۔ یہ سنکر تمام لوگوں نے قربانی کے اونٹوں کو بجا کر لے کر ویا تاکہ وہ دیکھ لے اور تحقیق کر لے کہ جماعت تمام کا ارادہ کر کے وہاں سے سولے مراحمات قربانی بجا لائیں کچھ اونٹیں بھی ساتھ لے لیں اس کا استقبال کیا اور بیکہ کہی۔

جماعت مسلمان کے یہ سامان اور سامان دیکھ کر وہ متحیر ہو گیا اور مسلمانوں کی سابقہ شہادتوں کی تائید دینی متاثر ہو کر آبدیدہ ہوا اور یہاں سے پکارا اٹھا۔ ہلکت قریش ہرب آجبتہ خدا کے کعبہ کی قسم۔ قوم قریش ہلاک ہو گئی۔ یہ کہہ کر اس نے اپنی رائے کا یون اظہار کیا کہ یہ لوگ مسلمان ہو سولے سولہ ذریعہ باریک کعبہ اور کسی قصد دار وہ سے نہیں آئے ہیں۔ یہ کہا اور آٹے پاؤں پھرا اور اکابر و عامل قریش کے مجلس کی دایمی اور قریش براس کی تقریر کا اثر

سابقہ قبائل حبشہ کے ہم سے اکثر فائزین کو یہ غلط فہمی واقع ہوئی ہو کر حبشہ کے لوگ حبشہ آئے ہیں کہاں آئے ان کے لکھی اطلاع دیا گیا کہ حبشہ کی شہادت کا اثر
 الاحابش جمع اجوش دهم بنو الخزيم بن خزيم بن مدركة وبنو الحارث بن عبد مناف بن كنانة وبنو المصطلق من خزاعة كانوا ايجالناهم قريش تحت جبل يقال له الجبل في اسفل مكة وقبل بموايد ذلك الحبش هم والحبش الخيم والحباشة الحبش معاثر
 احابش اجوش کی جمع ہو اور اجوش قبائل بنو بن خزیمہ بن مدركة وبنو الحارث بن عبد مناف بن كنانة وبنو المصطلق من خزاعة كانوا ايجالناهم قريش تحت جبل يقال له الجبل في اسفل مكة وقبل بموايد ذلك الحبش هم والحبش الخيم والحباشة الحبش معاثر
 احابش اجوش کی جمع ہو اور اجوش قبائل بنو بن خزیمہ بن مدركة وبنو الحارث بن عبد مناف بن كنانة وبنو المصطلق من خزاعة كانوا ايجالناهم قريش تحت جبل يقال له الجبل في اسفل مكة وقبل بموايد ذلك الحبش هم والحبش الخيم والحباشة الحبش معاثر

مجمع بین واپس آکر کھٹے لگا۔

امام قسطلانی نے اسکی تقریر کے یہ الفاظ لکھے ہیں۔

رأيت البدن قد قلدت واشعرت
بعمادى ان قصدوا عن البيت
قریش نے جسے مغرورانہ لہجہ میں ڈانٹ کر کہا:-

اجلس فانما انت اعوانى لا علم لى

جلس بھی آخر عرب تھا۔ یہ تحقیرانہ ڈانٹ سنکر چراغ پا ہو گیا قریش کے بھروسے مجمع کو مخاطب کر کے
آواز بلند رکھنے لگا۔

يا معشر قریش والله ما علمى هذا الضام ولا
على هذا عاهدا ناکرا بعد عن بيت الله من جاء عظما
له والذى نفس الجلیس سیدا فخلن بین محمد بن
ما جاء له اولافزون بالا حابیش نفقة رجل واحد فقلنا
لدا كف عنا يا جلیس حقى تاخذ لا نفسنا
ترضی بہ

یہ سنکر قریش سمجھ گئے برا ہوا وقت و ساجت کر کے اسکی کسی نہ کسی طرح تشفی و تسکین کر دی اور سمجھا دیا کہ اس
معاہدہ کو ہمارے استصواب رائے پر چھوڑ دو ہم خود اپنی تجویز و صلاح سے ان کے (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) ساتھ صلح کر لیں گے۔
تعب سے کہ شبلی صاحب نے یہ واقعہ کا واقعہ چھوڑ دیا۔ نہیں معلوم کیا مصلحت سمجھی گئی۔

قریش کے پاس سلام کا
بار دیگر پیام صلح۔

استفسار قریش کے پاس بھیجا۔ کوئی حالت۔ کوئی طریقہ اور انداز نہ اختیار کیا جائے۔ قریش کی ثقافت و اسلام کی طرف سے کم ہونے
والی نہیں تھی خیرات کے پہنچنے ہی قریش کی بار بار اس پر ٹوٹ پڑے۔ پہلے اسکے اونٹ کو کڑے بوٹی کڑا لا اور قریب تھا کہ
خیرات کے بھی بڑے بڑے اڑا دیئے جائیں لیکن قوم حابیش نے بیچ بچاؤ کر کے بچا لیا اور یہ غریب اپنی جان لیکر بھاگ آیا۔

قریش نے ان ظالمانہ حرکتوں سے اہل اسلام کو مرعوب کرنا چاہا تھا۔ مدعا یہ تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
والہ وسلم اور آپ کے رفقاء مخالف ہو کر ناکامیاب واپس جائیں لیکن اب یہ محال تھا اہل اسلام کو

بنیظیر مثال

قریش پر غلبہ حاصل ہو چکا تھا۔ وہ قریش کو شکست دیکر متعدد معرکوں میں انکی تاب طاقت کو آزمائے گئے تھے۔ پھر ان سے کیا ڈرتے اور کب دبتے۔

مزید شقاوت اور دہشت انگیزی کے قصد سے قریش نے خفیہ طور پر پنجانش تیر انداز جوانوں کا ایک دستہ قافلہ اسلام پر تیر بارانی کیلئے بھیج دیا لیکن اتفاقاً سب گنہگار کیے گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر کئے گئے۔ اگرچہ ان خطاکاروں کی خطا و جرم بالکل کٹے تھے اور صاف اور ایسے تھے کہ کسی طرح عفو کے قابل نہیں تھے۔ لیکن رحمت عالم و حقوق مجسم نے قبل از ارتکاب جرم مجرمین کی سزا دہی کو انصاف سلامت کے خلاف در مصلحت و جس کے سنا ہی سمجھا وہ سب کو چھوڑ دیا۔ خدا کی قدرت جو لوگ مخالف کو ہتھے آتے تھے وہ خود مخالف ہو کر جد ہرے آتے تھے اور ہر واپس گئے قرآن مجید میں اسی واقعہ کی طرف اشارت کی گئی ہے۔

هو الذی کف ایذیہم عنکم وایذیکم عنہم وہ رہی خدا سے جو چاہے کہ میں ان لوگوں کے ہاتھ تم سے اور تم سے ہاتھ ان سے روک دے۔ بعد اُنکے کہ تم کو ان پر قابو دیدیا تھا۔

قریش نے باہر تیسری ایجاب صلح حضرت عمر کے انماض جو حضرت عثمان کا ارسال نہ عروہ کے معاملہ کا نتیجہ نکلا اور نہ جلسہ کے مشاہدہ کا فائدہ خواہش برآمیہ کا ارسال بھی مفید کار نہوا۔ بالآخر جناب سالک صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کو قریش کے پاس تیقح حالات کی غرض سے بھیجا چاہا مگر انھوں نے صاف انکار کر دیا۔ ابن ہشام لکھتے ہیں۔

دعا عمل بن الخطاب لیبعث الی مکہ فیباغ عند اشرف قریش ما جاء له فقال یا رسول اللہ انی اخاف قریشا علی نفسی ولینسبوا بک من بنی عدی بن کعب احد ابیہننی وقد عرفت قریش عدوانی ایاہا وغلطتی علیہا ولکنی اذ لا علی رجل عزبھا منی عثمان بن عفان مصردم زیادہ فرزند آدمی اس کام کیلئے آجکے تھلائے دیتا ہوں عثمان بن عفان

حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم انکے انماض کا کیا جواب دیتے نحو شل گئے انکے کہنے کے مطابق حضرت عثمان بائے گئے سب لوگ رگڑ دیکھ گئے یہ بھی اپنے ایک عزیز خاندان بان بن سعید کی حمایت و ضمانت میں ہو کر کلمہ پہونچے اور ابوسفیان وغیرہم اکابر و عمائد قریش سے لکر جناب رسول خدا صلعم کا پیام پہونچایا۔

حضرت عثمان اور قریش سے گفتگو۔ تہمدار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بن الخطاب لیبعث الی مکہ فیباغ عند اشرف قریش ما جاء له فقال یا رسول اللہ انی اخاف قریشا علی نفسی ولینسبوا بک من بنی عدی بن کعب احد ابیہننی ایاہا وغلطتی علیہا ولکنی اذ لا علی رجل عزبھا منی عثمان بن عفان مصردم زیادہ فرزند آدمی اس کام کیلئے آجکے تھلائے دیتا ہوں عثمان بن عفان

يعلمهم الله يات جرب النجار ذابوا فيهم
 فبعث صلعم عثمان بن عفان الى ابي سفيان واشرا
 قرين فمروهم ذلك فمالوا ان يعيبك انك تطوف
 فظف فقال ما كنت لا فعل حتى يطوف رسول الله
 صلعم فقبسوه وبلغ رسول الله ان عثمان قتل
 فقال لا تبحر حتى تساجر القوم ودعا صلعم الى
 سعة الضوا تحت الشجرة

اور نیکے قصد سے نہیں آئے ہیں بلکہ یار کے کہنے پر آئے ہیں حضرت عمر قریش سے عائف ہوئے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان کو الوسفیان وغیرہ کے پاس بھیجا چنانچہ حضرت عثمان نے باکرہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام پہنچایا انھوں نے کہا کہ اگر تم خود طواف نہ کرنا چاہتے ہو تو گمراہ حضرت عثمان نے کہا میں نہیں رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسا نہیں کر سکتا یہ نہ کہ گمراہ قریش نے انکو قتل کر لیا یہاں رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی کہ عثمان قتل کر دیئے گئے ہیں صراحت ہے کہ اس کا اہم اس قوم سے نہیں تھا بلکہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سب لوگوں کو زیرو رحمت و رضوان کیلئے طلب فرمایا ہے

ہمیں یہ زہنوں!

بیست و ششم

- تار سنج طبری مین ہے ۔

من سلع بن الاكوع قال نادى منادى
النبي صلى الله عليه واله وسلم احيى الناس
البيعة المبيضة نزل روح القدس فثنا الى رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم وهو تحت شجرة سمرق فبايعناه
ما يوجب ائمة بن هاشم بن ابي-

حدثني عبد الله بن أبي بكر أن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم قال حين بلغنا غفان قتل

عبد اللہ بن ابی بکر سے مروی ہے کہ جب حضرت علیؓ نے مدینہ آئے تو اس کے واسطے کہ
حضرت عثمانؓ قتل ہوئی خبر پہنچی تو آپؐ نے فرمایا کہ میں عثمانؓ کو خود کھانا

۱۰۰

شریر الطبع اور نفسہ شخص بیعت رسولان کی حقیقت دریافت کر نیکی غرض سے جمعیت اسلام کی طرف چلا آیا وہاں ہر طرف کدوئیت
بین سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسے دیکھا کر فرمایا۔ ہذا امکزد وھو اجل ناجریہ مکرز مردنا جریہ
اور روضۃ الاحباب میں سے کہ اپنے اپنے اصحاب سے کہہ دیا کہ یہ قاتل شخص جو اس سے کوئی بات نہ کرے میں خود
اس سے گفتگو کروں گا لیکن قبل اس کے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس پہنچ کر حکام ہو کہ سہیل بن عمر
آگیا اور جناب رسولی صلعم اس سے مخاطب ہو گئے۔

قریش نے سہیل بن عمر کو خاص طور پر منتخب کر کے سفارت کیلئے بھیجا تھا اور احتیاطاً احوطیب بن عبدالمطلب کو
اس کے ہمراہ کر دیا تھا سہیل پر انصاف و بلوغ مشہور تھا اور ذوقانی کے قول کے مطابق خطیب عرب کہاجاتا تھا اس ۳۳ھ میں قریش نے
خصمت کرتے وقت کہہ دیا تھا کہ شرائط صلح اسی پر منظور کیے جائیں گے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بغیر عمرہ کیے واپس جائیں۔
سہیل بن عمر کو اتنا دیکھا کہ ارشاد فرمایا کہ اس شخص کے بھیجئے سے مجھے یقین ہو گیا کہ قریش کو ہمت نہ ہوگی کہ صلح منظور ہو اور
روضۃ الاحباب میں سے کہ اپنے سہیل کو اتنے ہی پہچان لیا اور فرمایا سہیل! مرا ہاتھ کام ملے ہو گئے۔ ذوقانی نے بحال ان کلمات
کو ابن ابی شیبہ اور طبرانی کے اسناد سے لکھا ہے۔

قریش کے پیش کردہ شرائط
صلح اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شرائط
شرع کی۔ اور بیان کیا کہ آپ دن ہینون تک ریا بقولے دو برسوں تک حج و عمرہ کا قصد نہ کریں۔ تو فیما بین صلح
ممکن ہو۔ ورنہ نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسے منظور کر لیا۔
اس کے بعد سہیل بن عمر اور آنحضرت صلعم کے درمیان دیر تک شرائط صلح پر گفتگو ہوتی رہی یہاں تک کہ ہاتھ ٹھنک گیا مین
طے ہو گئے صرف کتابت رہ گئی مسلمانوں میں حضرت عمر اس صلح کے سخت مخالف تھے تفصیل یہ ہو۔

حضرت عمر اور صلح حدیبیہ سے مخالفت

ابن ہشام لکھتے ہیں۔

فلما انھی سہیل بن عمری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نظم فاطال الکلام وتراجعت حروف بینھما الصلح فلما
النام الامر ولم یبق الا الکتاب ثب عمر بن الخطاب فانی
ابا بکر فقال یا ابا بکر المیس برسول اللہ قال بل قال ولسنا
بالمسلین قال بل قال اولیسوا بالمشرکین قال
بل قال فعلام تعطی الدینۃ فی دیننا قال ابو بکر
یا عمر المزم عمرزہ شانی اشھد انہ۔
سہیل بن عمر آنحضرت صلعم کی خدمت میں پہنچ گیا اور باتیں شروع کیں مینما بین
دو کتاب باتیں ہیں۔ یہاں تک کہ آپس میں اتفاق رہا اس وقت صلح ہو چکی
ہو گئی اور جملہ مورطے ہو گئے حضرت ابوبکر کا تلبیذ جو باقی رہ گیا اس میں نہایت
عمر بن الخطاب حضرت ابوبکر کے پاس لے آئے اور کہنے لگے ابو بکر کیا یہ رسول اللہ
میں حضرت ابوبکر نے کہا۔ ان میں حضرت عمر نے بوجھ ہم لوگ مسلمان نہیں ہیں
حضرت ابوبکر نے کہا۔ ان میں حضرت عمر نے کہا کہ وہ لوگ قریش میں مشرک نہیں ہیں
حضرت ابوبکر نے ان میں حضرت عمر نے کہا کہ ہم کو یہ بات سوت ہے دین میں جس
اور نقص گوارا کریں حضرت ابوبکر نے کہا یا عمر اس شخص کو دین شرع میں تباہ

رسول اللہ قال عمر انا انشد انہ رسول اللہ ثم اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم فقال یا رسول اللہ الست برسول اللہ قال بلی قال اوسنا بالمسلمین قال بلی قال اویسوا بالمشرکین قال بلی قال وخلام لعلی الدین فی دیننا قال انا عبد اللہ ورسولہ ان اختلف امرہ وان یضیعنی قال فکان عمر یقول ما زلت انصدق واصوم واصلی واعلق من الذی صنعت یومئذ عن عفاذ کلامی الذی شکلت برحمتی وجہ ان نکون خیرا

ص ۱۶۹، نصر جلد دوم

کہ وہ خدا کے رسول ہیں حضرت عمر نے میں بھی گواہی دیتا ہوں کہ وہ خدا کے رسول ہیں پھر حضرت عمر نے وہاں پہنچا تو اس کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ آپ سوچنا نہیں ہیں ارشاد ہوا، ان حضرت عمر نے کیا ہم مسلمان نہیں ہیں یا نہیں؟ ان ہوں حضرت عمر نے بچھا اور یہ لوگ قریش کے مشرکین ہیں ارشاد ہوا، ان میں حضرت عمر نے کہا تو پھر کیوں بنے میں خشت نفس گوارا کریں آپ نے ارشاد فرمایا سنو عمر میں خدا کا رسول بھی ہوں اور اس کا بندہ بھی اگر میں اس کے خلاف کروں تو مجھے خدا نازل کرے حضرت عمر کا بیان ہو کہ اپنے اس گستاخانہ کلام کے کفار میں میں ہمیشہ صدمہ دیتا رہا۔ ان کو لڑائی دینا ہمارا دوسرا رکھنا ہمارا نہیں پڑتا رہا اور غلام آزاد کرتا رہا یہاں تک کہ مجھے یقین ہو گیا کہ وہ امر خیر تھا

لیکن حضرت ابو بکر سے تفسیر کا ذکر نہیں ہوا بخاری کی عبارت یہ ہے حضرت عمر نے فرمایا کہ بر صلح حدیبیہ میں نے غیر صاحب سے کہا کیا آپ اپنی برحق نہیں ہیں۔ حضرت مسلم نے ارشاد فرمایا کہ بیشک میں نے کہا کیا ہم حق پر اور ہمارے دشمن ناحق پر نہیں ہیں؟ حضرت مسلم نے فرمایا بیشک میں تو میں نے کہا تو پھر ہم کیوں سو قضا اپنے دین میں جنت اور نقص گوارا کریں؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ سنو میں خدا کا رسول ہوں اس کے خلاف کچھ نہیں کر سکتا۔ وہی میرا مددگار ہے۔ بحوالہ تاریخ احمدی ص ۵۔

قال عمر بن الخطاب فانیت النبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم فقلت الست ہی اللہ حفاظا قال بلی قال قلت السنا علی الحق وعد ونا علی الباطل قال بلی قلت فلم یعطی الدین فی دیننا قال انی رسول اللہ ولست اعصیتہ و هو ناصری

حدیبیہ کے مسئلہ صلح میں حضرت عمر کی مخالفت شک النبوۃ کے وجہ سے ہو چکی تھی جبکہ اعتراف خود حضرت عمر ان الفاظ میں ہے میں آج کے دن کسرا اسلام لائے کے دن آج تک مجھے کبھی ایسا شک نہیں ہوا تھا۔

واللہ ما شککت منذ اسلمت الا یومئذ فانیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت الست ہی اللہ حفاظا قال بلی قال قلت السنا علی الحق وعد ونا علی الباطل قال بلی قلت فلم یعطی الدین فی دیننا قال انی رسول اللہ ولست اعصیتہ و هو ناصری

میں آنحضرت کی خدمت میں گیا اور کہا کیا آپ بنی برحق نہیں؟ حضرت مسلم نے فرمایا ان پھر میں نے کہا ہم حق پر اور ہمارے دشمن باطل پر نہیں ہیں کیا ہمارے متعلق جنت اور نقص قبول دین میں بنے فرمایا ان میں نے کہا پھر دین میں نقص و خست کیا سنی یعنی آپ کیوں صلح کرتے ہیں؟ حضرت مسلم نے ارشاد فرمایا کہ خدا کا رسول ہوں اس کی قرانی نہیں کر سکتا اور میرا مددگار ہے بحوالہ تاریخ احمدی ص ۵۔

ابو ظہر کہ جب حضرت عمر بن قاریان رسول کو ایک لمحہ تو شبلی صاحب بن قفاصل کیا تھے یہ سمجھ چکے تھے کہ ہمیں آج بھر سمجھ۔ الموفق علی عنہ

تنبلی صاحب نے خدا جانے کس مصحف سے حضرت عمرؓ کے اختلاف لے کے، واقعہ کو تحریر صلح نامہ کے بعد لکھا ہے۔
حالانکہ تاریخ و سیرت کیا۔ تمام کتب حدیث کی ترتیب بیان کے بھی خلاف ہے۔

حضرت عمرؓ کی اس بیعت مخالفہ اور بیجا تعویض نے صحابہ پر بہت بُرا اثر ڈالا جیسا کہ جلد معلوم ہوتا ہے۔
ابن ہشام اور طبری لکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی اس تقریر کے بعد کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو بلا کر صلح نامہ لکھوایا۔ تحریر صلح نامہ کے حالات تاریخ کا دل بن اثیر کی مفصلہ ذیل عبارت میں ملاحظہ ہوں۔

تحریر صلح نامہ اور حضرت علیؓ کا کمال وہب فدعا رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابیطالب فقال اكتب
بسم الله الرحمن الرحيم قال سهيل لا نعرف هذا
ولكن اكتب باسمك اللهم فانك جئت قال اكتب هذا
ما دام عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو نعلم
انك رسول الله لم نقاتلك ولكن اكتب باسمك
واسم ربك فقال اعلی عن رسول الله فقال لا اھی
ابدا فاخذہ رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فكتب بضع
رسول الله محمد بن عبد الله قال العلاء لم يأت مثلها را بن خیر احمدی
خصائص انصاری ام نسائی میں ہے۔

قال صلح امانك مثلها ستانیم ہا مضبوط ہدا
جناب سالٹاب صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ امتی تھے اور لکھنے پڑھنے سے فارغ تھے اس لیے ابن اثیر مؤرخ اور امام مسلم
محدث وغیرہ کے اس قول کے متعلق کہ آپؐ خود محمد بن عبد اللہ لکھ دیا یا علماء میں بڑی بڑی بحثیں ہوئی ہیں اور سرسج زر قالی
میں مفصل مرقوم ہیں تنبلی صاحب نے اس کے متعلق جو رائے قائم کی ہے۔ بہکواس سے اتفاق ہے وہ لکھتے ہیں۔

۱۵۔ اسی ایک اقویٰ سے حضرت عمرؓ کی معرفت رسول اللہ حضرت علیؓ کی تصدیق رسالت کی حقیقت کا اندازہ کر دیا جائے۔ مولف غنی عنہ
۱۶۔ جس معاملہ کی طرف جناب جو صادقؓ نے حضرت علیؓ سے پیش گوئی فرمائی وہ جنگ فین ہا صلح نامہ ہی جو نتائج کے دباؤ سے معاویہ حضرت علیؓ کے فیما بین لکھا
جائے تھا اس وقت بھی آپؐ کی اس متکبرانہ اترار کی نسبت یہاں مذکور کیا گیا تھا تاریخ ابوالفداء میں جو فقہاء صحابہ عاص ہوا امیر کرم وانا امیرنا فلا
عمر عاص بولا علی تھا ہے امیر ہیں ہمارے امیر نہیں قال جاب علی وناہ و قال علی اللہ اکبر مشہد فی السنۃ واللہ انی لکاتبے رسول اللہ یوم
الحدیبینہ فکتابت محمد رسول اللہ فقالوا انہ ہ رسول اللہ فامرونی رسول اللہ جھو حضرت علیؓ نے کتب کیا ارشاد ہا ہے امیر المؤمنین کا
لفظ کا تو دیا اور کہ اللہ اکبر یہ ہیں ہمارے اور مطابق سنت نبویؐ کی خبر جو صادقؓ نے دی تھی جبکہ وہ مدینہ صلح نامہ میں بھی لکھا تو انفا قریش نے خدا کو
کے متعلق یہاں بھی پیش قال کیا اور آپؐ خود وہ غلط فہم لکھ کر دیا تفصیل کیلئے دیکھو تاریخ احمدی ص ۱۸۵ وغیرہ۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھنا نہیں آتا تھا اس بنا پر آپ کو اتنی کشت تھی۔ یہ واقعہ جہاں مسلمین منقول ہو وہاں لکھا ہے کہ آپ نے رسول اللہ کا لفظ مٹا کر ابن عبد اللہ لکھ دیا بخاری میں یہ واقعہ چونکہ عام روایات کے خلاف ہے اس لیے ایک حرکتہ الازار مباحثہ بن گیا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ لکھنے پڑھنے کا کام روز بروز جب نظر سے گزرتا رہتا ہے تو ناخواتانہ شخص بھلی سپنے نام سے حرف نہ بولتا ہو جاتا ہو اس سے انکی امتیت میں فرق نہیں آتا۔ بے شک جہاں ہونا آپ کا فقر ہے اور خود قرآن مجید میں یہ وصف شرف عزت کے موقع پر استعمال ہوا ہے الذین یتبعون النبی الامی وہ لوگ جو نبی امتی کی پیروی کرتے ہیں۔

شرایط صلح کی یہ شرطیں قائم ہوئیں۔ ابن ہشام لکھتے ہیں۔

اصطلم علی وضع الحرب عن الناس عشرین
یا من فیہن الناس ویکف بعضہم عن بعضی علی
من اتی محمد من قریش بغیر اذن ولیہ ردہ علیہم
ومن جاء قریشا من مع محمد لم یرد وہ علیہ (۲) و
ان تبساعیہ مکفو فذوانہ لا اسلال ولا اغلال
(۳) وانه من احب ان یدخل فی عقد محمد وعہدہ
فیدخل فیہ وان من احب ان یدخل فی عقد قریش
وعہدہم فیدخل فیہ فانما تروحہ عنا عماک فلا یدخل
علینا مکذرا ذاک ان عام قابل خرجنا عنک فذلکنا
باصحابک فامنت بھا اثلاثا مع انک لاسلام الراكب لسیوف
فی القربا یدخلہا بعیدھا۔ ہشام ص ۱۸۰ ایچ ۲ طبری ۱۵۴

(۱) جانبین سے دس برس تک جنگ قتال نہ ہو اور طرفین میں امن رہیں
رہیں اور ایک سر پر ہاتھ نہ اٹھایا جاوے (۲) قریش کا جو شخص اپنے
ولی کی بلا اجازت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جا کر مل جائے تو وہ واپس کیا جاوے گا
لیکن اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا آدمی مسلمان آئے کہ میں اگر قریش کے پاس چلا آؤں تو
وہ واپس نہیں کیا جاوے گا (۳) جانبین سے کوئی اپنی مطلب آری کیلئے
چوری اور رشوت ستانی کے لیے جو عمل میں نہیں لایا جائے گا (۴) مقابلہ کر کے
اختیار سے جو چاہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت میں آکر ان کا ہم معاہدہ ہو اور جو چاہے
قریش کا تابع اور غیر کی مثال ہو طرفین کو کہیں کوئی کام نہ ہو کہ وہ مسلمان
اس سال بغیر زیارت کعبہ بجالاے اور چائین (۱) سال آئندہ کہیں
لیکن تین دن سے زیادہ مکہ میں قیام نہ کریں بہتیار لگا کر نہ آئیں صرف
تلوار میں لائیں وہ بھی قیام سے اندر۔

صلح لکھ کر مرتب ہو گئی لیکن اکثر مسلمان اس سے راضی نہ ہوئے۔ اس صلح کو اسلام کی اولین سمجھتے تھے ابن ہشام لکھتے ہیں

وقد کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
خرجوا وھم لا یشکون فی الفیء الرویا اور اھار رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم من ذلالتہ اعظم تھوڑا سا
اس امر عظیم کی ابتداء حضرت عمر سے ہوئی تھی۔ محدث تیسرا زمری رودنہ الاحباب میں لکھتے ہیں۔

اگر قریش کا کوئی آدمی اپنے ولی کی اجازت بغیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہ دے
کر دیا جاوے اور اگر کوئی مسلمان قریش کے پاس چلا آوے تو واپس

مسلمانان زمین شرط تعجب کردند گفتند سبحان اللہ چگونہ باز فرستیم کہ را کہ مسلمان آمدہ باشند و اسے آنکہ چون سہیل ذکر این شرط نمود حضرت صلعم فرمود چنین باشد۔ حضرت عمر گفت یا رسول اللہ صلعم آیا بر این شرط رضی می شوی۔ آن سرور تبسم نمود و گفت ہر گز ان ایشان نبرد مسلمان آید و ادوا را باز گیرد انیم خداوند قستلا و فرجہ و مخرجہ روزی گرداند و ہر کہ از ما اعراض نماید و بسوے کفار رود ما را با او کار ہے نیست بلکہ دے بمصاحبت کفار سزاوارست۔

ص ۳۵۷۔ لکھنؤ۔ کے قابل ہے۔

اسلام کی عدالت اور کفار کی نقادیت کی بنیاد پر بیان کرتے ہیں۔

یہ شرطین بظاہر مسلمانوں کے سخت خلاف تھیں۔ اتفاق یہ کہ عین اس وقت جب وقت معاہدہ لکھا جا رہا تھا سہیل کے صاحبزادے ابوجندل جو اسلام لاپچکے تھے اور مکہ میں کافروں نے انھیں قید کر رکھا تھا اور طرح طرح کی ذہین تھے کسی طرح بھاگ کر باؤن میں بیڑیاں پہنے ہوئے آئے اور آپ کے پاؤں پر گر پڑے سہیل نے کہا صلعم صلعم کی تعمیل کا یہ پہلا موقع ہے اس ابوجندل کو شرط صلعم کے موافق چھکو واپس دید۔ آنحضرت صلعم نے فرمایا ابھی معاہدہ قلمبند نہیں ہو چکا سہیل نے کہا تو صلعم بکون منظور نہیں۔ آنحضرت صلعم نے کہا تو اچھا انکو یہیں رہنے دو سہیل نے نا منظور کیا۔ آپ نے چند دفعہ اصرار فرمایا۔ لیکن سہیل کسی طرح راضی نہوا۔ مجبوراً آنحضرت صلعم کو تسلیم کرنا پڑا۔ ابوجندل کو کافروں نے اس قدر مارا تھا کہ اس کے جسم پر نشان تھے۔ مجمع کے سامنے تمام زخم دکھائے اور کہا۔ برا دران اسلام۔ کیا پھر چھکو اسی حالت میں دیکھنا چاہتے ہو میں اسلام لاپچکا ہوں کیا پھر چھکو کافروں کے ہاتھ میں دیتے ہو۔ تمام مسلمان رڑ پڑے حضرت عمر ضبط تکر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور کہا یا رسول اللہ کیا آپ نے یہ حق نہیں دیا۔ ان حق پر ہو حضرت عمر نے کہا تو پھر دین میں یہ دولت کیوں گوارا کریں آپ نے فرمایا میں کا پیغمبر ہوں اور خدا کے حکم کی نافرمانی نہیں کر سکتا۔ خدا میری مدد کرے گا حضرت عمر نے کہا کیا آپ نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ ہم کو

بخیلی نہ ہو۔ ورواستے آنکہ ابو جندل گفت عمر تو چرا این
کار نمی کنی و چرا نمی کنی سیل را عمر جواب داد کہ
رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم مرا از قتل نہیں کر دہا است
ابو جندل گفت یا عمر تو احق میتی بطاعت بنی صلم
از من ص ۳۵۸۔

ابو جندل نے جواب دیا۔ آپ اس امر میں مجھے زیادہ اطاعت رسول کے مستحق نہیں ہیں۔

قریب قریب یہی واقعہ ابن ہشام جلد دوم ص ۱۸۰ مطبوعہ مصر میں بھی درج ہو۔

آغاز ہی سے معاملات حدیبیہ میں حضرت عمر کی مخالفت اتنی بڑھ گئی تھی کہ کسی طرح سے کم نہیں ہوتی تھی یہاں تک کہ
حضرت ابو بکر اور خاص جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قریب قریب اپنے تمام نظریات و قیاسات کو استفسار کر چکے تھے
لیکن تاہم ابھی تک۔ بہم مزاجی وہی تھی سبب یہ تھا کہ حکم رسالت کی موجودہ صلاح جو کمال عاقبت کار کے فائدہ و منافع پر
کلید مبنی تھے۔ وہ ابھی تک آپ کی سمجھ میں نہیں آئے تھے۔ اس لیے کہ پیش نظر نہیں تھے۔ اور جو کچھ پیش نظر تھا وہ بظاہر بالکل مخالف
بدعا تھا اسی بنا پر ظاہری نامزدیت و غیر مناسبت فعلی قیاس و سبب جرات دلاتی تھی اعتراض کرانی تھی و اختلاف کی اہم بتلاتی تھی۔
اور حضرت عمر بھی اپنی غایت خوش فہمی سے اپنی مقدار عقل اور بجا فہم کو اس قدر قدرت کا ہمارا سمجھتے تھے حالانکہ واللہ اعلم۔
ان کنتم لا تعلمون دین چیز و حکومت نہیں جان سکتے خدا انکو پست و صحت جانتا ہو کی نص صریح پیش نظر تھی۔

جناب رسول اللہ اور ابو جندل کو
مہر و تحمل کی ہرابت

حضرت عمر کی مخالفت دے جملہ معترضہ کو تمام کر کے پھر ہم اپنے سلسلہ بیان پر آ جاتے ہیں اتنا معلوم
ہو چکا ہے کہ ابو جندل کے معاملہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو زمینیں پیش کیں ان میں سے
ایک کو بھی سہیل نے منظور نہیں کیا۔ باپ کا بیٹے کی طرف سے ایسا دل چھڑا کر لینا حضرت مخالفت سلام کی وجہ سے تھا اسی سے سمجھ لینا
چاہیے کہ کفار قریش کے لوہین کس عصیت اور فتنا و کس ساتھ اسلام کی مخالفت باگزین تھی چنانچہ ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
و سلم نے بالآخر مجبور ہو کر نگاہ حسرت آلودہ ابو جندل کی طرف دیکھا اور دراضی برضا سے اسی رہنے کیلئے اسکو ذیل کے
الفاظ میں تعلیم و ہدایت فرمائی۔

یا اباجندل اصبر واحتسب فان الله
جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فجاو
مخرجا انا قد عقدنا صلحا وانا لا نعقد دھم ابن ہشام ص ۱۸۰
صلح حدیبیہ میں جو کچھ اہل بیت و صحابہ کی راہ ضرور کا ہے۔ ہم
چونکہ ان لوگوں سے صلح کر کے اس لیے غلام و رزنی نہیں کر سکتے۔
صلحنا ہم پر جانیں سے دستخط ہو گئے اور سہیل صلحنا منہ لیکر کہہ کی طرف واپس گیا۔

حضرت عمر کی مخالفت رائے کا اثر
حکم رسولؐ سے صحابہ کی سربازی

ان تمام امور سے فراغت ہو چکی تو جنابؐ سا کتاب صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام
اہل اسلام کو مخاطب کر کے حکم عام دیا۔

قوموا فاعزوا واثم اخلقوا قال (الراوی)
فواللہ ما قام منہم رجل حتی قال ذلک ثلاث
مرات فلما لم یقیم منہم احد فدخل علی سلمۃ
فذکر لہا ما لقی من الناس فقالت لہا مسلمۃ
یا بنی اللہ العجب ذلک اخرج لا نکلہ احد امنہم
کلتم حتی تفرید متاک وندعوہا لفاک فی حلفاک
فقام فخرج فلم یتکلم احد منہم کلمۃ حتی فجل
ذلک غریبۃ انتہ و دعا حالۃ فخلقہ فلما
راوا ذلک قاموا فاعزوا وجعل بعضہم یحلق
حتی کاد بعضہم یمیت بعضا عنما۔
(طبری ص ۱۵۵)

سب کھڑے ہو جاؤ۔ اپنی اپنی قربانیاں کرو۔ پھر سر منڈاؤ۔ اور اسی حدیث
کا بیان ہے کہ مسلمانوں سے ایک شخص بھی باہر نہ نکلا۔ یہاں تک کہ اپنے
اس حکم کو تین مرتبہ دہرایا لیکن تاہم کوئی شخص عمل حکم کیلئے باہر نہ نکلا۔ یہ
دیکھ کر آپ حضرت ام سلمہؓ کے خیمہ میں تشریف لے گئے۔ دوسرا یہ ہے جو کچھ
یثیلؓ یا تھاؤہراؓ یا حضرت ام سلمہؓ نے عرض کی۔ یا رسول اللہؐ اگر آپ یہ
امور کیا لایا جانا چاہتے ہیں تو! پھر تشریف لیجاؤ۔ ان لوگوں کے ایک لفظ
بھی اس کے متعلق نہ کہیں۔ یہاں تک کہ آپ خود اپنی قربانی کے اذن کو خیر
نہ کہیں سر منڈالیں۔ یہ سکر بنایا سو لکھا صلی اللہ علیہ وسلم نوراً
پھر تشریف لائے۔ اس نے خیران قربانی کو فوج فرمایا انجام کو بلا کر اصلاح
فرمائی جب مسلمانوں نے آپ کو قربانی کرتے دیکھ لیا تو اپنی قربانیاں بھی کہیں
بعض نے سر بھی منڈا دیں۔

صحابہ کی یہ سربازی آنحضرتؐ صلعم کو بہت بُری معلوم ہوئی۔ اور آپ بہت رنجیدہ اور کبیدہ خاطر ہوئے۔ مآسین لاہوری
معارج النبوة میں لکھتے ہیں۔

حضرت عمرؓ سے خطاب
بعد ازاں رسولؐ اور دو گشت
شمارا فراموش شد کہ در روز احد راہ گریز پیش گرفته
بود یہ من شمار میخواندم و ہج یک را از شمار من بحال
انتقام نبود فراموش گردید روز احزاب را کہ
دشمنان از اعلیٰ و اسفل متوجہ بود و ہر دو آنچہ وعدہ
حق آید بود یا بخوار پیوستہ و بعد ازاں یک یک اقصا
اطراف آہی و انجاز و وعد بود۔ پیا دیا ران آورد
و ہر را در مقام انصاف گفتند ہر چہ خدا و رسول
ادفراید راست است ص ۱۹۶۔

رسولؐ گفتگو میں پھر آنحضرتؐ صلعم نے حضرت عمرؓ سے مخاطب ہو کر ارشاد کیا
کہ کیا تم لوگوں کو بھول گئے کہ جنگ احد میں تم سب بھاگے جاتے تھے اور
میں تم کو اپنے پاس بلاتا تھا اور تم میں سے کوئی میرے پاس نہیں آتا تھا! اس طرح
تم جنگ خندق کے دن کو بھی بھول گئے کہ دشمن نے کبکے بالائی اور زیرین حصے
تم پر توٹ پڑے تھے اور حلیہ عالی نے اس دن بھلی ہے ان وعدہ کو جو تم سے کیا
پورا کر دیا اس طرح اپنے ایک ایک کر کے ان تمام واقعات کو یاد دلایا جن میں وہ عالم
نے مسلمانوں کے ساتھ عطا کیے اسے اطمینان اور ایسا وعدہ فرماتے تھے تمام صحابہ
حقیقت حال منکر بطریق انصاف جواب دیا کہ کچھ تمہارا رسولؐ نے ارشاد کیا
وہ سب صحیح و درست ہے۔

جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ناراضی اور سنجیدگی کی یہی حالت روحانگی کے وقت تک قائم رہی
طبری میں ہے۔

عن ابن عباس قال خلق رجال يوم الحديسين وقضوا
الغزوات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله
المخلصين قالوا اوا المقصيرين يا رسول الله قال يرحم الله
المخلصين قالوا اوا المقصيرين يا رسول الله قال يرحم الله
المخلصين قالوا اوا المقصيرين يا رسول الله قال والمقصيرين
قالوا يا رسول الله فلم يظاهرت الترحم للمخلصين
دور المقصيرين قال لا يهمل مشكوا۔

اس کے بعد آپ نے حدیث سے جمعیتِ مسلمین کے ہمراہ مدینہ کی طرف مراجعت فرمائی۔

نزول آید انا فتحنا لک فتحاً مبیناً شبلی صاحب رقمطراز ہیں ۔

صلح کے بعد تین دن تک آپ نے حدیبیہ میں قیام فرمایا۔ پھر روانہ ہوئے تو راہ میں یہ سورت اتری۔
 اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ہم نے تجھ کو کھلی ہوئی فتح عنایت کی۔ تمام مسلمان جس چیز کو نکست سمجھے ہوئے تھے خود اپنے
 اُس کو فتح کہا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ واکہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو بلا کر فرمایا کہ یہ آیت نازل ہوئی تو تعویذ پوچھا کہ یہ کیا
 فتح ہے ارشاد ہوا کہ ہاں۔ صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمرؓ کو تسکین ہو گئی اور مٹن ہو گئے نتائج ابودنے اس راہ راہ
 سر بستہ کی عقدہ کشائی کی ۳۲۶۔

قبل صاحب نے اپنے خاص طریقہ اختصار کی شان میں مناسبت موضوع کے اعتبار سے اس واقعہ کو زیر قلم فرمایا ہے لیکن اکثر محدثین نے اس کی حقیقت کو پوری تفصیل سے نقل کیا ہے اور ان میں سے ہم محدث تیسرا ذی کی عبارت ذیل میں پیش کرتے ہیں

بصحت پرستہ کہ چون پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از مدینہ مراجعت نمودش از شہادہ راہ منزل خجنان

روایت صحیحہ میں ہے کہ جب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ سے واپس ہوئے تو وہاں سے

مین منزل خجنان میں شہک وقت حضرت عمرؓ آپ کے ہمراہ ہوئے تین بار تواتر انھوں نے کشتی کی نسبت جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے استفسار کیا۔

۱۰۰ دوران بیان میں ہم برابر متوازاں سانسیدے دکھلاتے آئے ہیں کہ تعلیم، تہذیب اور تبلیغ و تائیکہ کے تمام موزنون پر حضرت عمرؓ کے خطاب فرمایا گیا اور حجابِ نبویؐ صاحبِ قلوب اور خطا کا خود لکھ کر اعتراف فرمایا اور تائید و دلدادہ افتخار حضرت عمرؓ کو اپنے شکوک پر دھر دینے کا قرار کرایا۔ املوف عفی عنہ

لیکن تیوں بار کوئی جواب نہ پایا حضرت عمر خود بیان کرتے ہیں کہ کھجک
جواب نہ ملنے سے اس قدر صدمہ ہوا کہ میں نے اپنے نفس کو یوں مخاطب
کرتے کہ تیری ماں تیرے سوگ میں بیٹھے کہا کہ میں نے ببالغہ تمام سوال اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں عرض کر دیا اور کوئی جواب نہ پایا۔
یہ کہہ کر حضرت عمر بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے ارنٹ کو تازیانہ مار کر تیرے
اور تمام لشکر کے آگے کر دیا اور سب آگے آگے چلا اور اپنے دل میں برابری
خوف کرتا جانتا تھا کہ سب کوئی حکم قرآن میں نہ ملے خلاف میں نازل ہوگا ان میں
کسی شخص نے پیچھے سے مجھے یہ کہہ کر پکارا کہ عمر بن خطاب سو خدا صلعم بلائے ہیں
یہ آواز نہ کر میں فوراً لوٹا اور میرا خوف زیادہ ہو گیا آنحضرت صلعم کی خدمت
میں پہنچا سلام عرض کیا۔ آپ نے جواب سلام دیکر مجھے ارشاد فرمایا کہ اے
عمر تم نے تین بار ایک بات مجھے بوجھ لیکن میں نے تمہیں کوئی جواب نہ دیا
کہ میں دئی آہی کی ساعت میں ہمہ تن صرف تھا آج رات کو ایک ایسی رات
نازل ہوئی جو مجھے دنیا کی ان تمام چیزوں سے چرچہ برآفتاب بدین ہو تاکہ
غیر ترسم۔ اس کے بعد آپ نے آہ کر کے ناخاک لک تھا سینا تلاوت فرمایا
اور تمام صحابہ کو بلا کر تہذیب دی و صحابہ نے بھی اپنی حدوت میں مبارکباد عرض کی
اور مفسرین کے نزدیک فتح مبین سے صلح حدیبیہ مراد ہے۔

علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام ہمراہ مشہور داروسے
سہ نو بہت چیز سے پر سید و بیچ جواب نشنید۔
مرویت از عمرؓ کہ گفت باحو و خطاب کردم کہ
تکلیک الکات بمبالغہ نمودی سہ بار و رسول اللہؐ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جواب تو نہ داد پس شتر خود را
تیز راندم و بیش پیش لشکری رفتم و ترسان بودم کہ
مبادا در شان من قرآن نازل شود بعد از خطہ شنیدم
کہ شخصی فریاد میکرد و مرا میخواند کہ ترار رسول خدا
میتلبد۔ آن ترس بر من زیادہ شد پس بتردا شدم و
رفتم و سلام کردم جواب من داد و گفت با من سخن
کردی و جواب نہ دادم زیرا کہ بسبع و حی مشغول بودم
انیست بر من سورہ نازل شدہ کہ دست بردارم
از آنجہ آفتاب بر آن طالع میشود۔ بعد از ان
سورہ کریمہ اتا فتحنا لک فتحا مبینا بخواند و یا لان یا
تہنیت گفت و اصحاب نیز اورا مبارک باد گفتند
و نزد مفسران مراد از فتح مبین صلح حدیبیہ است ملا ۳۱۱

ہم نے ان تمام واقعات کو اس تفصیل سے اس لیے لکھ دیا ہے کہ اقعات و حالات سے تمیز رہائی اور تجویز قیاس
انسانی کے امتیاز معلوم ہوتے ہیں بحیثیت اسلام میں جیسا کہ واقعات بتلا رسہ میں سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے
صرف معاملات کی صورت ظاہری پر اعتبار کر کے اپنی سو قیاسی و حقیقت ناشناسی سے مدعاے نہایت اور نشانہ رسالت کے
خلاف تصور فرمایا۔ خود جناب سالکتاب صلعم اور حضرت ابو بکرؓ سے استفسار بھی فرما چکے اور جواب بھی پا چکے لیکن تاہم آپ کے
شکوہ و شبہات کا زوال نہ ہوا۔ ان کے ایک شبہ نے جیسا کہ ہم واقعات مرقومہ بالا سے اوپر ثابت کر آئے ہیں۔ قریب
قریب تمام لشکر اسلام کی عقیدت کو متزلزل کر دیا اور اس شدت کے ساتھ کہ صد و حکم قربانی وغیرہ کے وقت تقریباً
سب لوگ سربانی و عدول حکمی پر آمادہ ہو گئے۔ اور بالآخر جناب ام سلمہؓ کی صلاح سے حضرت رسول خداؐ کو کمال غیظ و غضب میں
تہا اپنے قربانی کے اونٹوں کو نحر فرمانے۔ اپنے مبارک کی اصلاح نبوانے کی مثال قائم فرمائی ہوئی خدا خدا کر کے چل کر

مسلمانوں کو اتنی توفیق ہوئی کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قربانی کرتا ہوا دیکھا اپنی اپنی قربانیاں تو کر دیں مگر سرمنڈوانی کے وقت کتنوں نے سرمنڈالیے اور کتنوں نے صرف بال کتر دے دیے یہ تخفیف حکم بھی طبع رسالت کے ناگوار ہوئی۔ اور بار بار کے اصرار پر بھی آپ نے دعائے رحمت میں مقصرین کو شامل نفر لیا اور تیسری بار کی الحاح و زاری کے بعد ادا المقصرین کو دعائے مبارک میں شامل فرمایا بھی تو یہ یاد دلا کر اور بتلا کر کہ محققین سرمنڈوانے والے الزام شکست بری ہیں اور مقصرین بال کتر دے والے شک و شبہ کے ارتکاب مجرمین داخل ہیں۔ اسکے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام اہل اسلام کو جمع کیا اور حضرت عمر کو خصوصاً مخاطب کر کے خدے سجادہ قسطنطین کے وہ تمام حسانات و فضیلت یاد دلائے جو ان پر سخت آفت و مصیبت کے مختلف درمناں و مرقعوں پر خاص کر مبدول فرمائے گئے تھے اور پھر ان حسانات و فضیلت کے مقابلہ میں انکی احسان فرمائی اور ناسپاسگنداری کے موجودہ طریقہ انداز کو دکھلا کر انکو سخت عبرت و غیرت دلائی گئی جس پر تمام اہل اسلام کے مجمع نے آپ کی خدمت بابرکت میں اپنے قصور کا اعتراف کر کے اپنی طرف سے خدمت و محنت کا اقرار کیا جیسا کہ معالجہ نبوی کی مندرجہ بالا عبارت سے ظاہر ہوا ان واقعات سے علوم رسالت کے یقینات و عقول صحابہ کے قیاسات و ظنیات کا پورا اندازہ ہو سکتا ہے جبکہ ابتدا حضرت عمر کے ایسے تیز طبع اور سرریح الفہم صحابہ سے ہوتی ہو۔

عورتیں خراب عمارت تھیں۔ شرائط صلح حدیبیہ میں بیان ہو چکا ہے کہ جو شخص قریش میں سے مسلمانوں کے پاس چلا جائے وہ مستثنیٰ فرمائی گئیں۔ واپس دید یا جائے بخلاف اسکے جو شخص قریش کے پاس مسلمانوں کا چلا جائے وہ واپس نہیں جائے۔

عورتیں اس شرط سے بالکل مستثنیٰ تھیں۔ اس صنف، نازک کی نسبت جو حکم مخصوص طور پر نازل ہوا وہ یہ ہو۔ یا ایہا الذین امنوا اذلجاءکم المؤمنات مہجرات فامتننھن اللہ اعلم باہم ماھن فان علمتمھن مومنات فلا ترجعن الی الکفار لھن حل لھم ولا ھم یحلون لھن واتوھما انفقوا ولا جناح علیکم ان تمسکھن اذا اتیتھن ابوھن ولا قسم کوا بھم الکافر۔

مسلمانو! جب تمھارے پاس عورتیں ہجرت کر کے آئیں تو تم انکو جانچ لو۔ خدا ان کے ایمان کو اچھی طرح جانتا ہے! اگر تم کو معلوم ہو کہ وہ حقیقتاً مسلمان ہیں تو انکو کافروں کے ہاں واپس نہ رو۔ نہ وہ عورتیں کافروں کے قابل ہیں اور نہ کافر۔ ان عورتوں کے قابل ہیں۔ اور ان عورتوں پر ان لوگوں نے جو خرچ کیا سو وہ تم انکو دیدو۔ اور تم ان سے خود شادی کر سکتے ہو۔ بشرطیکہ ان کے مہر ادا کر دو اور کافر عورتوں کو اپنے عقد نکاح میں نہ لےو۔

سیرۃ النبی جلد اول ص ۱۰۰

چنانچہ صلح حدیبیہ کے بعد ام کلثوم بنت عقبہ بن مسیطہ کا واقعہ پیش آیا۔ قبیل سے اسلام لائیں انھیں صلح کے بعد

کہتے تھے مدینہ چلی آئیں۔ اُن کے دونوں بھائی عمارؓ اور ولیدؓ اُن کی واپسی کی غرض سے مدینہ پہنچے۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شرط صلح نامہ کے مطابق واپس نہ آیا۔ اس طرح جن صحابہ کی عورتیں بھی تھیں کہ مدینہ میں مقیم تھیں اور وہ اسلام سے محروم تھیں صحابہ نے انھیں طلاق دیکر اُن سے دائمی مفارقت اختیار کر لی۔

صلح حدیبیہ کے مفید الفاظ

اور فاتحانہ نتائج

خدا کی بات خدا کی قسم خدا جانے۔ ابھی صلح نامہ کی تحریر کے کئی دن ہوئے تھے مگر صلح نامہ تعین شرائط کے وقت۔ کفار قریش کی مخالفت شدت۔ مخاصمانہ عصبيت۔ اسلام سے قطعی نفرت۔ محکمات اظہار زور و قوت نے کیے خوفناک اور دہشت انگیز منظر پیش کئے تھے۔ اور انکی سوت کے انداز سے کوئی ظاہرین یہ رائے قائم نہیں کر سکتا تھا کہ یہ سرکش اور مغرور قوم اسلام کے آگے کبھی پناہ سنبھال کرے گی یا ایسے اور اتنے سخت شرائط صلح لکھوا سکے بعد بھی کسی وقت موقع پر مشرکین مکہ اور مکررین قریش کو اہل اسلام کے پاس سچی ہنجر جانیکی ضرورت اور مجبوری ہوگی۔ ان حق فراموشوں نے تو اپنے انسانی غیور و خوض فکر و تامل و تفہیم و عقل کی امکانی قوت کے مطابق ایسی شرطیں لکھوائی تھیں کہ ان تمام معاملات میں انکو مسلمانوں پر قابو اور دسترس حاصل ہے اور اُن کے مقابلہ میں اہل اسلام مغلوب و ضعیف اور اُن کے زیر اثر و دست نگر بن رہیں۔

لیکن بالآخر تھیں تو یہ تمام انسانی تدبیریں جو زیادہ سے زیادہ انسانی تخیلات و تصورات کے دائروں تک محدود تھیں۔ پھر اُنکے استقرار و استمرار کا اعتبار کیا۔ ان کو تہ بنیوں کو تقدیر ربانی اور امر اور روحانی کی کیا خبر تھی کہ خدا کا نظام جبروت اس میں کیا انقلابات پیدا کرے گا۔ صلح نامہ کے چند ہی روز کے بعد مغروران قریش کی سرکوبی تینیس۔ نجات اور نیشانی کے جو اسباب بارگاہ مسبب الاسباب سے فراہم ہوئے انکی تفصیل فیل میں قلمبند ہے۔

ابو جندل کی مصیبتناک داستان اوپر بیان ہو چکی ہے۔ محدث شیرازی اس میں اتنا اور اضافہ فرماتے ہیں کہ جب جناب رسالتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معاہدہ صلح سے مجبور ہو کر اور ہدایت ضبط و صبر فرما کر اسکو میدان باپ کے حوالے کر دیا تو وہ شقی القلب اسکو لیکر اٹھا۔ سامنے داسے بول کی ایک شاخ توڑ لی اور اسی خار دار شاخ سے بیٹے کو مارا تا ہوا مکہ لے گیا۔ روضۃ الاحباب ص ۳۵۸۔

ابو جندل کی تبلیغ دین اور خلاصی مدبرہ قدرت نے اس مظلوم اور مجبور مسلمان قیدی ابو جندل سے تبلیغ و تسلیم اسلام کا جس کی سانی سے کام لیا اور جس سہولیت سے اُس (ابو جندل) کی نجات و خلاصی کا سامان فراہم فرمایا وہ کسی تدبیر قدرت کی خاص مثال ثابت ہوتا ہے۔ صاحب رحمۃ العالمین لکھتے ہیں۔

ابو جندل نے قید خانہ مکہ میں پہونچ کر دین حق کی تبلیغ شروع کر دی جو کوئی اسکی نگرانی پر موزوں نہ

اُسے توحید کی خوبیاں سناتا۔ اللہ کی عظمت و جلال بیان کر کے ایمان کی ہدایت کرتا تھا کی قدرت کہ ابو جندل اپنے بچے اور اسے اور عزم میں کامیاب ہو جاتا تھا اور وہ شخص رنگارنگ مجلسِ مسلمان ہو جاتا تھا۔ قریش سن و سہرا ایمان لانے والے کو بھی قید کر دیتے اب یہ دونوں ملکر تبلیغ کا کام اُسی قید خانہ میں کرتے! الغرض اسی طرح پر ایک ابو جندل کے قید ہو کر کچھ پہنچ جانے کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک سال کے اندر تین ہزار شخص اصل ایمان لائے۔
رحمۃ العالمین ص ۲۲۰۔

عقبہ ابن اسید کا واقعہ ابو جندل کے ایسے اکثر بے یار و مددگار مسلمان مکہ میں گرفتار تھے اور شہد و ظالمین قریش کے ہاتھوں ناقابلِ برداشت مصائب اٹھا رہے تھے آخر بصیر و محفل کی تاب و طاقت کہاں تک۔ وقت اور موقع پا کر ان میں اکثر اہرارد ہنر نکلتے تھے۔ ان میں عقبہ ابن اسید جن کی کنیت ابو بصیر تھی۔ مکہ سے بھاگ کر مدینہ میں چلے آئے قریش کو خبر ہوئی۔ دو آدمی ان کے پکڑنے کو آئے۔ ابو بصیر لائے گئے اور بارگاہِ رسالت سے فوراً واپس جانے کا حکم ہوا۔ اراۃ ہذا رسول صادق این عقبہ نے عرض کی بھو ہمیں پھر کافروں میں بھیج دیتے ہیں کہ وہ ہمیں کافر بنا لیں۔ ارشاد ہذا خدا کے سبب اسبابِ تھاری نجات و نخلصی کا راستہ نکال دینگا۔ ابو بصیر مجبور ہو کر اپنے دونوں کافر رفیقوں کے ساتھ مدینہ سے مکہ واپس ہوئے منظرِ دعا کیلئے میں پہنچ کر اپنے دونوں محافظوں سے ایک کو موقع پا کر مار ڈالا۔ دوسرا شخص جو بچ رہا تھا۔ اس نے مدینہ میں جا کر جنابِ سالکِ صلعم کی خدمت میں روئے ادا عرض کر دی۔ اسکے بچھے ابو بصیر بھی خدمتِ مبارک میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ حضور نے اپنے عہد کو پورا کر دیا۔ آپ پر کئی الذمہ ہیں۔ اب جو الزام ہے وہ مجھے پر مدینہ میں بھی نہیں رہنے کا۔ یہ کہا اور اُسی وقت مدینہ سے چلے گئے۔ اور مقامِ عیص میں۔ جو سندر کے ساحل پر ذومرہ کے قریب ہے بسکونت اختیار کی۔

اب سنئے جب عیص میں ابو بصیر کی سکونت کی خبر معلوم ہوئی تو باقیانہ عقیدہ بن اسلام جو مکہ میں پڑے کفار قریش کی مصیبتیں جھیل رہے تھے۔ ایک ایک کر کے موقع اور وقت سے بھاگ کر اُنکے پاس پناہ گزین ہونے لگے یہاں تک کہ ان کے پاس تھوڑے ہی دنوں میں ایک مہذبہ جماعت ہو گئی اور پھر روزہ رفتہ رفتہ انہیں اتنی قوت آگئی کہ مکہ سے آنے والے قافلہ سائے تجارت کو سراہا روک لینے لگے۔ اور اس دو مکہ میں اسبابِ فلاح بھی انکو جو کچھ دستیاب ہو جاتا تھا وہی انکے آذوقہ اور مدد معاش کے لیے کافی ہوتا تھا۔ قریش ساحل کے مقامات و حالات سے واقف بھی نہیں تھے جو ان کے معاملات کی کوئی افساد و اصلاح کی فکر کرتے۔

بالآخر قریش نے عاجز اور تنگ ہو کر خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں اپنے آدمی بھیجے

اور بڑی منت و عاجزی سے گزارش کی کہ صلح نامہ کشا۔ انطس یہ شرط خارج کر دیجائے اور اب جو مسلمان چاہتے
کھتے بلا خوف و ہراس اور بغیر عذر و کلام مدینہ میں جا کر مقیم ہو جناب سالتمآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیا عذر تھا۔
فوراً منظور ہو گیا۔

اسلم مقیدین قریش و حضورین اس وقت تمام مسلم مقیدین کو مدینہ میں واپسی کا حکم عام لکھ کر بھیج دیا گیا۔
کہہ کی ہائی ابوبصیر کی آخری سرگزشت ابوبصیر کو بھی اطلاع دیدی گئی۔ محدث شیرازی لکھتے ہیں کہ جب وقت
یہ نامہ مبارک عیص میں پہونچا غریب ابوبصیر پر عالم نزع طاری تھا۔ ابوجندل جو مکہ سے آکر انھیں کے
پاس مقیم تھے۔ سرہانے بیمار داری کر رہے تھے۔ ابوبصیر کے کان میں چلا کر نامہ مقدس کی آمد کی بشارت
دی ابوبصیر نے یہ فزودہ جان فرسنگر آنکھیں کھولیں اور ابوجندل کے ہاتھ سے نامہ مبارک لیکر اپنے سینہ پر رکھ لیا
اور وح عالم قدس کی طرف پرواز کر گئی ابوجندل کا بیان ہے کہ ہم نے لکھ کر ابوبصیر کو دفن کر دیا اور ایک مسجد وہاں تعمیر
کر دی۔ پھر وہاں سے ہلوگ مدینہ منورہ میں چلے آئے۔ ردضۃ الاحباب ص ۳۶۳۔

جب اتنے مشاہدات متواتر مسلمانوں کی چشم ظاہر سے گزر چکے تب جا کر انکو صلح حدیبیہ کے فوائد مخفیہ
کی حقیقت کالیقین ہوا۔ اور اسوقت یہ سمجھ کہ حقیقت میں وہ جس صلح کو اپنی شکست سمجھے تھے۔ وہ حقیقت میں
انکی رہی فتح بین تھی جسکو خود خدائے سبحانہ تعالیٰ وحی بھیج کر بتلا چکا تھا۔ صدق اللہ و رسولہ۔

وعسی ان فکر ہوا شیئا و هو خیر
لکم و اللہ اعلم بما کنتم لا تعلمون
فتح مبین کی تفسیر میں محدث شیرازی لکھتے ہیں۔

مراد از صلح حدیبیہ است و آنچه در بعضی از اخبار وارد
شده کہ اصحاب از حضرت پر سید مذاقیر ہو و حضرت
عمر کا کلمہ ستفسرہ سے فرمود فہم یوید این سخن
است و صلح حدیبیہ رافع خواند۔ زیر کہ مقدمہ
فتوح بسیار و بواسطہ این صلح جمیع از مومنان کہ
در مکہ بودند و ایمان خود را مخفی می داشتند سرگزار
شدند و مسلمانان با کفار بر سبیل مجاہدہ مناظرہ

لے کیا اس سے حکم تقیہ پر عمل صحابہ ثابت نہیں ہے۔ مؤلف عفی عنہ۔

میں نمودار و قرآن پر ایشان می خوانند و آن سبب بسیار از کفار مسلمان شدند۔
انکو ستانے لگے۔ اور اس سبب سے بہت سے کفار مسلمان ہو گئے۔

آخر میں محدث شیرازی تحریر فرماتے ہیں
در بعضی از تفاسیر کتب اہل سیرت کہ در آن دو سال
صلح میان ایشان باقی بود چندان از کفار مسلمان گشتند کہ
مواد می بود بر آنکہ قبل از صلح باسلام آمدہ بودند
بعض کتب تفسیر و سیرت سے ظاہر ہوتا ہو کہ دو سال صلح کے زمانہ میں
اس تعداد میں قریش و کفار آتے تھے مسلمان ہوئے جتنے اب تک
صلح سے پہلے اسلام لائے تھے۔

قبلی صاحب بھی انھیں مضامین کو ان الفاظ میں تحریر فرماتے ہیں۔

اب تک مسلمان اور کفار یا ہم ملتے جلتے رہتے تھے۔ اب صلح کی وجہ سے آمد و رفت شروع ہوئی خاندانی و تجارتی
تعلقات کی وجہ سے کفار مدینہ میں آتے رہینوں قیام کرتے اور مسلمانوں سے ملتے جلتے تھے۔ باتوں باتوں میں اسلامی
مسائل کا تذکرہ آتا تھا۔ اسکے ساتھ ہر مسلمان۔ اخلاص و حسن عمل کیلئے کامیابی۔ پاکیزہ اخلاقی کی ایک زندہ تصویر تھا۔
جو مسلمان کہہ جاتے تھے انکی صورتیں ہی مناظر پیش کرتی تھیں۔ اس سے خود بخود کفار کے دل اسلام کی طرف
کھینچے آتے تھے۔ مورخین کا بیان ہے کہ اس معاہدہ صلح سے لیکر فتح مکہ تک ہر مسلمان کو کثرت سے اسلام لائے کہ کبھی
نہ لائے تھے حضرت خالد بن ولید، عمار بن ابی سفیان، اسامہ بن زید، زید بن حارثہ، ابی بکر، عمر، فاروق، ابی سہل، ابی
صاحب رحمۃ اللہ علیہ اسکو زیادہ دلیل و تفصیل کے ساتھ یوں بیان کرتے ہیں۔

صلح کا حقیقی فائدہ۔ امام ذہری نے معاہدہ کی دفعہ اول کے متعلق تحریر فرمایا ہو کہ جانبین آمد و رفت کی رک
ڈکٹ کھل جانے سے یہ فائدہ ہوا کہ لوگ مسلمانوں سے ملنے جلنے لگے۔ اور اس طرح انکو اسلام کی حقیقت معلوم کرنے کے ذریعہ
ملے اور اسی وجہ سے اس سال سے زیادہ لوگوں نے اسلام قبول کیا کہ اس سے پیشتر کسی سال میں مسلمان نہیں
ہوئے تھے معاہدہ حدیبیہ کی شہرہ دوم کے بعد مسلمان اس سال کہ پہونچکر عمرہ کرنے کا حق رکھتے تھے اسی لئے
اللہ کا رسول دو ہزار صحابہ کو لیے مکہ میں پہونچا۔ مکہ والوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں آنے سے روکا لیکن خود
گھروں میں قفل لگا کر کوہِ بقیع کی چوٹی پر جس کے نیچے مکہ آباد ہے۔ چلے گئے پہاڑ پر سے مسلمانوں کے حال کو
دیکھتے رہے۔ خدا کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم تین دن تک عمرہ کے لیے مکہ میں ٹھہرا رہا۔ اور پھر ساری چوبیس کے ساتھ مدینہ کو
واپس گیا۔ ان مشکروں پر مسلمانوں کے سچے چہرے سادہ اور سچے مؤثر طریق عبادت کا اور انکی عسلی و پانست
وامانت کا کہ خالی شدہ شہر میں کسی کا ایک پانی کا بھی نقصان نہیں ہوا عجیب اثر ہوا جس نے سیکڑوں کو اسلام
کی طرف مائل کروایا ص ۲۴۱۔

ان مفید اور خوشگوار نتائج صلح کو دیکھ کر اب تمام اہل اسلام کو یقین ہو گیا کہ وہ تدبیر قدرت اور تجویز رسالت کی تفہیم سے کتنے دور تھے۔ مولا صلح کی صرف صورت ظاہری پر اعتبار کر کے جو شکوک اُن کے دل و ذہن خطور کر رہے تھے اور جن پر وہ کسی قدر عمل پیر بھی ہو گئے تھے۔ وہ حالت حاضر و بین اُن کے لیے کچھ رنداست و تجا لکے باعث ثابت ہوئے اور آئندہ وافی ہدایہ۔

عسی ان تعبوا شیئا وھو کفر لکم اکثر ایسی چیزیں جنھیں تم ناپسند کرتے ہو تمھارا حق میں اچھی پہچان آتی ہیں
و عسی ان تکوھوا شیئا وھو خیر لکم واللہ اور اکثر ایسی ہوتی ہیں جنھیں تم پسند کرتے ہو اگر وہ تمھارے لیے اچھی باقی
اعلم۔ بسما کنتم لا تعلمون ہیں اور خدا اُن چیزوں کو جنھیں تم نہیں جانتے تم سے بہتر جانتا ہو۔
کے خطاب کے اصلی مخاطب بھی قرار پائے۔

سلاطین ملک ریشیان قبائل نام تبلیغ اسلام کے خطوط

صلح حدیبیہ کے ان تمام منافع و فوائد کے علاوہ جو کامل تفصیل و تشریح سے اوپر بیان ہو چکے ہیں۔ ایک بہت بڑا فائدہ یہ ہوا کہ اس مصالحت کے ہوتے ہی اشاعت اسلام کے لیے جس طرح ملک کے اندرونی مقامات میں فتح الباب ہو گیا۔ اُسی طرح تمام بیرونی ملک میں اسکی اشاعت و اعلان کے راستے کھل گئے۔

سلاطین ملک اور ریشیان
قبائل نام تبلیغ اسلام کے خطوط

قریش کی مخالفت بغض سازشیں اور پوشیدہ ریشہ و رانیان اب تک توسیع اسلام کی سدا ہورہی تھیں۔ اب اسلام بالکل آزاد تھا۔ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو اس وقت تک کافہ عالم الناس دے رسول ہونے کے تمام دنیا کے لوگوں کی ہائیکے لیے مہوت کیا ہے کہ حکم برحق کے موافق بیرونی ممالک کے غیر مسلم سلاطین اور غیر مسلم بران قبائل کو ہم دعوت اسلام کے خطوط لکھے اور صحابہ کرام میں سے سفیر بزرگوار کو خطوط دیکر غیر اسلامی سلاطین اور قبائل کے دربار میں عمدہ سفارت بردار فرمایا۔

۱۔ حبشہ کلبی	قیصر روم	۴۔ عمر بن مسعود	۵۔ نجاشی بادشاہ حبش
۲۔ عبداللہ بن خذافہ سہمی	خسرو پوزر کجکلاہ ایران	۵۔ سلیمان بن عمرو بن عبدالمطلب	۶۔ روستا سے یہاں
۳۔ حاطب بن ابی بلتعہ	عزیز مصر	۶۔ شجاع بن ہبل لاسدی	۷۔ رئیس حد و دشام

صحابہ موصوفین تعمیل حکم کے لیے بسر و چشم حاضر تھے۔ ان تمام سفراء اسلام کو رخصت کرتے وقت جو ہدایت فرمائی گئی۔ وہ شبلی صاحب کے الفاظ میں یہ تھی۔

اے نبی الناس۔ خدا نے تمھو کو تمام دنیا کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔ دیکھو اور یوں عیسیٰ کی طرح اختلاف

نکرنا۔ جاؤ۔ اور میری طرف سے پیغام حق ادا کرو۔

شبلی صاحب۔ پھر اشارہ دین میں بات کر گئے۔ آپ کی کتاب دیکھنے والوں کو یہ نہ معلوم ہوا کہ حواریوں عیسیٰ نے کیا اختلاف کیا تھا جس سے بچنے اور احتیاط کرنے کے لیے آپ اپنے اصحاب کو خاص طور پر ہدایت فرماتے ہیں نہیں معلوم اسکے بیان کرنے میں کیا دشواری تھی۔ حالانکہ آپ طبری کی جس عبارت سے اس مضمون کو نقل کر رہے ہیں اسی عبارت کے سلسلہ میں اسکی توجیہ بھی لکھی ہوئی ہے۔ اگر آپ چاہتے تو اسے لکھ کر اپنے کلام کے موجودہ بہام کو بت آسانی سے رفع کر سکتے تھے۔ مگر آپ نے نہیں کیا۔ اور یہ کام مجھے لیا۔

طبری اسی سلسلہ بیان میں لکھتے ہیں۔

قالوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وکیف کان اختلافہم قال دعا الیہم ما دعوتکم الیہ فاما من قرب بہ فاحب وسلم واما من بعد بہ فکره وابی فثکاک ذلک منهم عیسی الی اللہ عز وجل فصبوا من لیلتہم ثلاثا وکل رجل منهم بلغة القوم الذین بعث الیہم فقال عیسی ہذا امر قد عزم اللہ لکم علیہ بامضوا۔

ان کے لیے منجانب اللہ تقدیر ہو چکا تھا بالآخر ویسا ہی ہو کر رہا۔

ص ۱۵۶

اس عبارت نے حواریوں عیسیٰ کے اختلافات کا انکشاف کر دیا اور بتلادیا کہ حواریوں کے اس اختلاف کی مثال دکھلا کر حضرت صلعم نے صحابہ کو ثبات دینی اور غیر قوموں کی اثر پذیری سے بچنے اور احتیاط قائم رکھنے کی تعلیم دی تھی اور تاکید کی تھی۔

شاہان روم و فارس کی موجودہ اقتدار و عظمت کے اعتبار سے تمہیداً اتنا لکھنا ضروری ہے کہ چند سال پیشتر ایرانیوں نے رومیوں کو شکست سخت پہونچائی تھی جبکہ اشارہ قرآن مجید میں اذ غلبت الروم میں موجود ہے ہر قریب موجودہ قیصر روم نے ہر چند ایرانیوں کو ہزیمت کا مل پہونچا کر اپنے تمام نقصانات کا پورا امداد دے لیا۔ ان ایام میں کہ فرمان مبارک ہر قریب کے نام صادر ہوا وہ اپنے اس موجودہ فتح کی

دعوت اسلام کا خط
قیصر روم کے نام

اداسے شکرانہ کے لیے بیت المقدس میں جا کر مقیم تھا کہ وحیہ کبریٰ نامہ مقدس لیکر عارت عتانی کے پاس جو قیصر کی طرف سے
 علامہ شہرام کا گورنر تھا اور پھر سے مین جو آج کل جو ران کے نام سے مشہور ہے اور اس وقت علاقہ شام کا دار السلطنت تھا مقیم تھا
 حارثیہ وہ نامہ مبارک وحیہ کبریٰ رضی اللہ عنہ سے لیکر اپنے ایک متمدن خاص کی معرفت ہرقل قیصر روم کے پاس بیت المقدس
 میں بھجوا دیا۔ ہرقل کو جب نامہ مقدس ملا تو اس نے بڑا شاندار دربار کیا اور اپنے ہر طبقہ کے ملازمین در عایا کو جمع کیا۔
 خود لباس شاہی پہن کر تخت پر جلوس کیا اور تمام سچی بیشوا یاں مذہب اور عالمان دین کو حاضر ہونے کا حکم دیا۔
 جب تمام لوگ جمع ہو چکے تو اس نے حکم دیا کہ اگر کوئی عرب بیت المقدس میں موجود ہو تو اسکو خدمت ترجمانی
 کے لیے حاضر کر دو جس اتفاق سے ابوسفیان تجارت قریش کے ساتھ ان دنوں بیت المقدس میں مقیم تھا۔ لوگ
 ابوسفیان کو دربار میں بلا لائے۔ نامہ مبارک کھو لا گیا تو اسکی عبارت یہ تھی۔

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله الى هرقل عظيم
 الروم السلام على من اتبع الهدى امعا
 اسلم وسلم واسلم لربك الله اجر
 مسرتين وان تقول فان اثم الاكابر
 عليا -

محمد رسول اللہ کی طرف سے ہرقل پادشاہ روم کے نام سلامتی
 ان لوگوں کے لیے ہے جو ہدایت کی پیروی کرتے ہیں تم اسلام
 قبول کرو اگر تم نے اسلام قبول کر لیا تو تمہارا پروردگار تمہیں بڑے
 ثواب عطا فرمائے گا اور اگر تم نے نا تو جہی کی تو تم سے عذاب
 نکر کا مواخذہ لیا جائیگا۔

صحیح بخاری میں نامہ مقدس کی آخر عبارت کے بعد یہ آیہ قرآنی تحریر تھی۔

يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا
 وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا
 ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان
 قولوا فاشهدوا بانا مسلمون

اے اہل کتاب! ایک ایسی بات کی طرف آؤ جو ہم میں اور تم میں یکساں
 ہے وہ یہ کہ خدا کے سوا کسی کو نہ پوجیں اور ہم میں سے کوئی خدا کو
 چھوڑ کر کسی کو خدا نہ بناے۔ اور اگر تم نہیں مانتے تو گواہ رہو
 کہ ہم ماننے والے ہیں۔

قیصر کے دربار میں اس نامہ مبارک کی قضا اور بے لوث عبارت موعظت کو سکر تمام مجمع حیرت میں آگیا۔ عیسائی
 نامہ مقدس بیشوا یاں مذہب اور عالمان دین نے غلیظ میں آکر سخت اظہار نفرت کیا لیکن قیصر پر اسکی
 مقصبات مخالفت کا کوئی اثر نہ ہوا۔ اس نے خط مبارک کو تخت پر رکھ لیا اور ابوسفیان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 حالات دریافت کرنے لگا۔ فیما بین یوں گفتگو شروع ہوئی۔
 قیصر۔ مدعی نبوت کا خاندان کیسا ہے۔

ابوسفیان - شریف۔

قیصر - مجھ سے پہلے بھی کسی نے اُنکے خاندان میں نبوت کا دعویٰ کیا ہے۔

ابوسفیان - نہیں۔

قیصر - اُنکے خاندان میں کوئی بادشاہ گزرا ہے۔

ابوسفیان - نہیں۔

قیصر - جن لوگوں نے اُنکا دین اختیار کیا ہے وہ غریب و مسکین ہیں یا صاحب اثر و مقتدر۔

ابوسفیان - وہ سب مساکین و غرباء قوم ہیں۔

قیصر - اُنکے پیرو بڑھتے جاتے ہیں یا گھٹتے جاتے ہیں۔

ابوسفیان - بڑھتے جاتے ہیں۔

قیصر - کبھی تم لوگوں کو اُس مدعی نبوت پر بھوٹ بولنے کا بھی علم و تجربہ ہوا ہے۔

ابوسفیان - کبھی نہیں۔

قیصر - کبھی انھوں نے تم سے بد عہدی اور بیان شکنی کی ہے۔

ابوسفیان - نہیں کبھی نہیں لیکن اب جو نیا معاہدہ صلح (حدیثہ) ہوا ہے اس میں وہ کچھین وہ قائم رہتا ہی یا نہیں۔

قیصر - تم لوگوں نے کبھی اُن سے جنگ کی ہے۔

ابوسفیان - ہاں کی ہے۔

قیصر - نتیجہ جنگ کیا رہا ہے۔

ابوسفیان - کبھی ہم غالب آئے کبھی وہ۔

قیصر - اُسکی تعلیم کیا ہے۔

ابوسفیان - کہتا ہے کہ ایک خدا کی عبادت کرو کسی اور کو خدا کا شریک نہ بناؤ۔ نماز پڑھو۔ پاکدامنی اختیار کرو۔

بیچ لو و صلہ رحم ادا کرو یا سیرۃ النبی

شبلی صاحب - اس مکالمہ کی شرح و تفصیل میں لکھتے ہیں۔

اس گفتگو کے بعد قیصر نے مترجم کے ذریعہ سے کہا کہ تم نے اُسکو شریفانہ نسب بتلایا یا پیغمبر ہریشہ اچھے خاندانوں سے

ہوتے ہیں تم نے کہا کہ اُسکے خاندان میں کسی اور نے نبوت کا دعویٰ نہیں کیا۔ اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھتا کہ یہ خاندانی

خیال کا اثر ہے۔ تم تسلیم کرتے ہو کہ اس خاندان میں کوئی بادشاہ نہیں تھا۔ اگر ہوتا تو میں سمجھتا اسکا بادشاہت کی

ہو جس سے تم مانتے ہو اُس نے بھی جھوٹ نہیں بولا۔ جو شخص کسی آدمی سے جھوٹ نہیں بولتا وہ خدا پر کیونکر جھوٹ باندھ سکتا ہے تم کہتے ہو کہ مکرورون نے اُنکی پیروی کی سے پیغمبروں کے ابتدائی پیرو غریب ہی لوگ ہوتے ہیں تم نے تسلیم کیا ہے کہ اُس کا مذہب بڑھتا جاتا ہے۔ سچے مذہب کا اپنی حال سے کہ بڑھتا جاتا ہو تم تسلیم کرتے ہو کہ اُس نے کبھی غریب نہیں کیا پیغمبر لوگ غریب نہیں کرتے تم کہتے ہو کہ وہ نماز تقویٰ اور عفاف کی برایت کرتا ہو۔ اگر یہ سچ ہے تو میری قدم گاہ تک اُس کا قبضہ ہو جائے گا جھکو یہ خیال تھا کہ ایک قبضہ ضرور آنے والا ہو لیکن یہ خیال نہ تھا کہ وہ عرب میں پیدا ہو گا بین اگر وہاں جاتا تو خود اس کے پاؤں دھو تا۔

قیصر نے ابرسیان سے جو گفتگو کی تھی اس سے بھارت اور اہل دربار سخت پرہم ہوئے تھے۔ یہ دیکھ کر قیصر نے اہل عرب کو دربار سے ہٹا دیا اور گواس کے دل میں نور اسلام آچکا تھا لیکن تاج و تخت کی تازیکی میں وہ روشنی بھکھک رہ گئی۔ سیرۃ النبی ص ۳۲۲۔

ابرسیان کا بیان ہے کہ اُس روز میرے دل میں اپنی ذلت کا فتنہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عظمت کا یقین ہو گیا۔ رحمتہ ۱۰۰۔

خسر پرویز شاہ	عبداللہ بن عبداللہ السہمی خسر پرویز کے نام جو نامہ مقدس لے گئے تھے اُنکی عبارت یہ تھی۔
ایران کے نام خط مبارک	

بسم الله الرحمن الرحيم	۴۔ بسم الله الرحمن الرحيم
من محمد رسول الله الى كسرى عظيم فارس	محمد پیغمبر خدا کی طرف سے کسری شاہ فارس کے نام بسم اللہ سے
السلام على من اتبع الهدى امن بالله ورسوله اشهد	اس شخص کے لیے جو ۴ ایت کا پیر و اور خدا پیغمبر خدا پر ایمان
ان لا اله الا الله واني رسول الله الى الناس كافة لينذ	لائے اور یہ گواہی دے کہ خدا صرف ایک خدا ہے اور یہ کہ خدا نے
من كان حيا اسلم تسلم فان ابیت فعليك اثم	مجھے تمام لوگوں کا پیغمبر بنا کر بھیجا ہے تاکہ وہ ہر زندہ شخص کو خوف لائے۔
المجوس۔	تو اسلام قبول کرو سلامت رہو گارہ مجوسوں کا وہاں تیری گردن پر چکا

خسر پرویز موجودہ فرمانروائے فارس نہایت عظمت و شان کا تاجدار تھا عجم کا ہمیشہ سے دستور تھا کہ ہر خط کے عنوان پر نام بادشاہ وقت کا عظمت کے خیال سے لکھا کرتے تھے نامہ مقدس میں انکے دستور کا فرامی کے خلاف عنوان خدا اور خدا کے رسول کے نام سے شروع کیا گیا تھا۔ خسر و کا نام سب سے آخر میں رکھا گیا تھا فرمان رسالت میں اسی ایک بات کو دیکھ کر خسر و غیظ و غضب کی شدت میں آگ کا پتلا بن گیا اور نامہ مبارک کو چاک چاک کر ڈالا اور اپنے غرور شاہی میں آکر کہنے لگا کہ میرا عیا اور میرا غلام اپنی تحریر میں میرے مراتب خاندانی اور مروج سلطانی کی

یون تحقیق کرے۔

آنحضرت کی گرفتاری کا حکم اور اس کا نتیجہ پھر اس نے باذان کو جو اسکی طرف سے علاقہ بین کا عامل تھا لکھا کہ محمد صلعم کو (غزوہ بدر) پاؤں پھر کر کے میرے پاس بھیج دو۔ باذان نے دو آدمیوں کو اس خدمت پر تعینات کیا۔ ایک کا نام بانو یہ تھا۔ دوسرے کا خسر دسان درون تھا۔ مدینہ میں آکر شہنشاہ رسالت کی خدمت میں عرض کی کہ کسریٰ خسر پر دیز نے آپ کو طلب کیا ہے۔ اگر آپ اسے حکم کو نمائیں گے تو وہ آپ کے تمام ملک و انتظام کو تباہ و بیاہ کر دیگا۔ آپ نے جواب دیا کہ کل اس کے متعلق کون گا۔ دوسرے دن وہ جواب لینے آئے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ خسر تو خود چلا گیا۔ اب کس کے پاس جاؤں۔ کل رات کو اس کے بیٹے شیرویہ نے اسے قتل کر ڈالا۔ یہ دونوں ایرانی افسر۔ مین میں داہیں آئے تو وہ ان کے آگے سے پہلے خسر کے قتل کی خبر پہنچ چکی تھی۔

عبداللہ بن خذافہ استہمی نے مدینہ منورہ میں داہیں کر اپنی سفارت کی جیب ساری روٹا دیا بیان کی اور تادمہ مبارک کے چاک کر دیے جانے کا حال عرض کیا تو امیہ وقت ارشاد کیا گیا تھا کہ پوہین سلطنت عجم کے پڑے پڑے اڑ جائیں گے۔

حاطب ابن بلتمہ اور عزیز حاطب ابن ابی بلتمہ غریز مصر کے دربار میں سفارت کے عہدے پر مامور ہو کر بھیجے گئے تھے۔ اس کے دربار میں سفارت مصر کا دارالسلطنت تھا جرجہ ابن مئی جبکہ کا لقب مقوقس تھا مصر کا موجودہ فرمانروا تھا۔

حاطب نے عزیز مصر کو فرمان رسالت سنانے سے پہلے ان الفاظ میں موعظت فرمائی اور اسلام کی حقیقت بتلائی۔

اٰیہا الملک۔ آپ پہلے تخت مصر پر۔ ایک فرمانروا ایسا بھی گزرا جو انا زبکھرا (اعلیٰ) کا جھوٹا دعویٰ کرتا تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ دنیا و آخرت کی ذلت در سوائی کے سوا اس کو کچھ بھی باقی نہ رہا۔ دریا کی تہ میں ایسا سایا کہ پھر نہ ابھرا نہ دل خدا کے وقت نہ اسکی دولت اس کے کام آسکی نہ فوج و سلطنت اسے بچا سکی۔ مناسب ہے کہ موجودہ فرمانروا بھی اسکی مثال سے عبرت کا سبق لے اور ایسا نہ کرے کہ دوسرے اسکے حال و مثال سے عبرت پذیری اختیار کریں۔

مقوقس نے جواب دیا یہ صحیح ہے لیکن فرعون تو کافر تھا۔ اور کوئی مذہب ملت نہیں رکھتا تھا مین تو ایک مذہب کا پیرو ہوں اور مین اس سے علیحدہ نہیں ہو سکتا جب تک بہتر کوئی دوسرا مذہب مجھے تحقیق نہ ہوئے۔ حاطب نے کہا اسی لیے تو مین اکبر دین اسلام کی طرف دعوت دیتا ہوں جو تمام دنیا کے مذہب پر حاوی و مان کیلئے

کافی سے ہمارے پیغمبر خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے اکیلے قریش کو بھجوا دیا تھا کہ تم لوگوں کی دعوت دی ہے بلکہ تمام دنیا کو اس میں کی دعوت دینے آئے ہیں۔ قریش نے ان سے مخالفت کی اور اس طرح یہودیوں کے دشمن بن گئے۔ مگر بنی آد بنی یقین و لاتاہون کہ بخلاف ان مذاہب و اقوام کے مذہب سچی اور قوم نصاریٰ اسلام سے قریب تر ہے خدا کی قسم جس طرح موسیٰ نے عیسیٰ کی بشارت دی ہے اس طرح حضرت عیسیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی خوشخبری دی کہ قرآن مجید کی طرف سے تم آج بھی اس وقت دیکھ رہے ہو کہ دعوت دیتے ہیں۔ جیسے قوم یہود اور توریت والوں کو پھیل مقدس لوگوں کی دعوت دیتے ہیں۔ انبیاء سابقین اور امم باضیہ کے احوال پر غور کیجیے۔ دستو بہر شہ سے چلا آتا ہے کہ نبی جس قوم کے زمانہ میں مبعوث ہوتا ہے وہی قوم اس کی امت کہلاتے ہیں۔ اس دستور قدیم کے مطابق اپنے ہمارے پیغمبر آخر الزمان علیہ السلام کا زمانہ پایا ہے اس لیے آپ اس کے ضرور حقدار ہیں کہ آپ کے پیرو اور اس کی شریعت کے مابین وہ دگوار بن جائیں اور یہ بھی سمجھ لیں کہ ہم آج جو حضرت مسیح ہی کے دین کی طرف گویا دعوت دیتے ہیں۔

موقوف نے کہا میں نے ابھی تمہارے پیغمبر آخر الزمان کی طرف غور نہیں کیا ہے اس لیے اس کے دین کی طرف ابھی میرا میلان خاطر نہیں ہو اگرچہ جہاں تک مجھے علم و اطلاع ہے انکا مذہب مجھے کسی شے مطلوب و محبوب نہیں روکتا اور یہ بھی مجھے پورا یقین ہے کہ تمہارا پیغمبر آخر الزمان نہ سحر و رمان سے نہ کاہن کذب و کلبیان اور ان میں جو طاقتیں اور تصدیق ہیں وہ سب صفات نبوت ہی کے متعلق ہیں۔ گریبات یہ ہے کہ میں اس مسئلہ خاص میں مزید غور کرنا چاہتا ہوں یہ کہ موقوف نے ایک فیل ندان کی نفیس پیش بہاڈ بیمن نامہ مبارک لکھوایا اور اس پر اپنی ہر لگا کر خزانہ شاہی میں رکھوا دیا اسکے بعد ان الفاظ میں نامہ مقدس کا جواب لکھا

موقوف کی طرف سے
ابن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خط کا جواب

محمد بن عبد اللہ من المفقوس عظیم القبط
سلام علیک اما بعد فقد قرأت کتابک وفہمت ما
ذکرت وما تدعوا الیہ وقد علمت ان نبیاً بقی و
کنت اظن انہ یخرج بالشام وقد اکرمتم رسولک و
بعثت الیک بجا رہین لہما مکان فللقبط عظیم
و بسوۃ و اہدیت الیک بعلنہ لترکبھا
والسلام علیک۔

محمد بن عبد اللہ کے نام موقوف میں قوم بطی کی طرف سلام علیک کے بعد میں نے آپ کا خط پڑھا اور اس کے مضمون مطلب کو سمجھا بھلا اس قدر معلوم تھا کہ ایک پیغمبر آئے والا ہو لیکن میں یہ سمجھا تھا کہ وہ ملک شام میں ظہور فرمائیں گے۔ میں نے آپ کے قاصد کی عزت کی اور زور لگایا بھیجا ہوں جن میں بطیوں (مصر کی قوم) میں بڑی عزت کی جاتی تھی اور میں آپ کیلئے ملبوس بھی بھیجتا ہوں اور ایک خیر بھی دانہ کرتا ہوں کہ آپ اس پر سوار ہوں آپ پر میرا سلام ہو۔

نیل صاحب لکھتے ہیں۔ بائیمہ عزیر مصر اسلام نہیں لایا۔ و غلط کیا نہ بھی تھیں۔ ان میں ایک مارہیہ قبیلہ تھیں جو حرم نبوی میں داخل ہوئیں۔ دوسری سمیر تھیں جو حضرت حسان کے ملک میں آئیں پھر کانام

و کذلک تھا جبکہ ذکر اکثر حدیث کی کتابوں میں آیا ہے۔ جنگ خنین میں آپ اسی پر سوار تھے طبری نے لکھا ہے کہ لاریہ اور یزید بن حنفیہ بنین تھیں۔ اور عطاء بن ابی بلتعہ بنکوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقوقس کے پاس خط دیکر بھیجا تھا۔ انکی تعلیم سے دو لڑکے نونین خدمت نبوی میں پہنچے سے پہلے اسلام قبول کر چکی تھیں اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لاریہ سے نکال دیا ہو گا نہ کہ لونڈی کی حیثیت سے وہ آپ کے حرم میں آئیں۔

پھر حاشیہ کی عبارت میں لفظ جاریہ کے متعلق شبلی صاحب نے لکھا کہ یہ ہدایت فرمائی ہے کہ ہم نے جاریہ کا ترجمہ لڑکی کیا ہے اس لیے کہ عربی میں جاریہ لڑکی کو کہتے ہیں اور لونڈی کو بھی، ارباب سیرۃ لاریہ قبطیہ کو لونڈی کہتے ہیں لیکن مقوقس نے جو لفظ ان کی نسبت لکھا ہے یعنی کہ مصریوں میں انکی بڑی عزت ہے۔ یہ لونڈیوں کی شان میں استعمال نہیں کیے جاسکتے۔ ۳۳۶۔

بھکونبلی صاحب کی اس رائے سے پورا اتفاق ہے لیکن صرف اتنی گزارش ہے کہ اس معاملہ میں بھی اپنے صرف سیرت والوں ہی کو مجرم قرار دیا۔ اور محدثین کو صاف نکال دیا۔ حالانکہ صحاح و اسانیہ سے لیکر سنن و تفسیر کی چھوٹی بڑی کتاب ایسی نہیں چھوٹی ہے جن میں علماء محدثین نے لاریہ قبطیہ کو کنیز لکھا کر قرار کیا ہو۔ ان حضرات کے خلاف آپ نے خود بھی اس مسئلہ خاص کے متعلق جو کچھ اطلاع و حقیقت پائی ہے وہ صرف طبری ہی کی مر دیا ہے۔ جو اگر سیرت نگار بنیں تو تاریخ نویس ضرور ہے۔ محدث مشہور ہے۔ اور نہ منستر۔ دنیا اور آپ بھی اسکو امام المومنین ہی لکھتے ہیں۔ پھر فرد جرم میں تنہا سیرت و تاریخ والوں کے نام لکھنا حقیقت سے کتنا دور ہے۔

عمر ابن امیہ الضمیری کو جو نامہ مقدس بنجاشی۔ یا شاہ حبشہ کے نام دیا گیا تھا اسکے یہ الفاظ تھے۔

عمر ابن امیہ الضمیری در بنجاشی
شاہ حبشہ کے نام نامہ مقدس

بسم الله الرحمن الرحيم	بسم الله الرحمن الرحيم
من محمد رسول الله م الى النجاشي اجتمع لك	من محمد رسول الله م الى النجاشي اجتمع لك
الحبشة سلام انت داني احمد اليك	الحبشة سلام انت داني احمد اليك
الله الملك القدوس السلام المومن المهيمن	الله الملك القدوس السلام المومن المهيمن
واشهد ان عيسى ابن مريم روح الله	واشهد ان عيسى ابن مريم روح الله
وكلنا لله القاه الى المزميم	وكلنا لله القاه الى المزميم
البتولة لطيفة الحصينة فحملت عيسى	البتولة لطيفة الحصينة فحملت عيسى

بسم الله الرحمن الرحيم
محمد رسول الله م الى النجاشي اجتمع لك
نام تجھے سلامتی ہو۔ سن پہلے اللہ کی تیری طرف سے اور
ابنی جانب سے تعریف کرتا ہوں جو مالک ہے۔ قدوس
ہے۔ مومن ہے اور مہین ہے اور گواہی دیتا ہوں
کہ عیسیٰ ابن مریم خدا کی روح اور کلمہ ہیں جو مریم۔ دوشیزہ
طیبہ اور عقیقہ کی جانب بھیجے گئے اور اربعین عیسیٰ کا تل لگایا۔

فخلقنا آدم من روح نفخنا كما خلق آدم
بیده ونفخنا وانی ادعوك الى الله وحده
لا شريك له والولاية على طاعته وان تتبعني
وتؤمن بالذي جاءني فاني رسول الله وقد
بعثت اليك ابن عمي جعفرًا ونصرًا مع من
المسلمين فاذا جاءوك فاقرهم ودع التجار
اني ادعوك وحنودك الى الله فقد بلغت
ونصحت فاقبلوا نصي والسلام على
من اتبع الهدى -

طبری ص ۱۵۶۹

خدا نے عیسیٰ کو اپنی روح اور نفخ سے اسی طرح پیدا کیا جیسا کہ
آدم کو اپنے ہاتھ اور نفخ سے پیدا کیا اب میری دعوت یہ ہے کہ
تو خدا پر جو اکیلا اور بالکل لاختر کیا ہے ایمان لے آ۔ اور ہمیشہ
اس کی فرمان برداری میں رہا کر اور میری اتباع کر اور میری
تعلیم کا سچے دل سے اقرار کر۔ کیونکہ میں اللہ کا رسول ہوں میں
قبیل زاین اپنے برادر عم حضرت جعفر کو مسلمانوں کی ایک جماعت کے
بھیج چکا ہوں۔ تم اسے ہم آرم ٹھہرا نا کیسے چھوڑ دو۔ کیونکہ میں
تم کو اور تمھارے اہل ربار کو خدا کی طرف بلاتا ہوں۔ دیکھو میں نے
اللہ کا حکم پہنچا دیا اور تمھیں بخوبی سمجھا دیا اب مناسب ہے کہ
میری نصیحت مان لو اسلام ہو اس پر جو سید ہی راہ چلتا ہو۔

تمام مورخین عرب کا اجماع اتفاق ہے کہ اس نامہ مقدس کی عبارت پڑھتے ہی نجاشی مسلمان
ہو گیا نامہ مبارک کے جواب میں جو عقیدت نامہ اس نے بارگاہ رسالت میں لکھا اس کے الفاظ یہ تھے

نجاشی کا اسلام اور بارگاہ
رسالت میں اس کا عقیدہ نامہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الى محمد رسول الله من النجاشي الاحم
بن الحبر سلام عليك يا نجل الله ورحمة الله
وبركاته نجل الله الذي هداني الى الاسلام
اما بعد فقد بلغني كتابك يا رسول الله
في ما ذكرت من امر عيسى فودعنا السامع الا ان
ابن عيسى ما يزيدنا على ما ذكرت قد عرفنا ما بعثت به الانبياء
قد قبلنا انك عليك وارضوا به فاشهد انك رسول
الله عا دقا مصداقا وقد بايعتك وبايعت
ابن عمك واسلمت على يدي رسول الله وبل لعلمين محمد
بعث اليك ابني ارحا بن الاضخم بن
الحجر فاني لا املك الا نفسي وان شئت

بسم الله الرحمن الرحيم

محمد رسول الله من النجاشي الاحم بن الحبر
آپ پر اللہ کی سلامتی رحمت اور برکت ہو۔ اس خدا کے سوا کوئی ہرود
نہیں ہے جس نے مجھے اسلام کی ہدایت فرمائی۔ بے غرضی اور حضور کا
فرمان سب سے پاس پہنچا عیسیٰ کے متعلق جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا ہو۔
خدا کے آسمان وزمین کی قسم یہ اس قدر برابر بڑھکر نہیں ہو سکتی عنایت
انہی ہی سے جو آپ نے تحریر فرمائی ہو۔ میں نے آپ کی تعلیم سیکھ لی اور
آپ کے ابن عم اور مسلمان میرے پاس آ رہے تمام میں میں اقرار کرتا ہوں
کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ سچے ہیں۔ راست بازوں کی سچائی ظاہر
کرنے والے ہیں میں آپ (مزیار) بیت کرتا ہوں۔ میں آپ کے
ابن عم کے ہاتھ پر آپ کی بیت اور اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کا اقرار کرتا ہوں
اور میں حضور کی رحمت میں اپنے فرزند مارحاکم پر روانہ کرتا ہوں میں تو

ان انیک فعلت یا رسول اللہ صلعم فانی
اشہد ان ما تقول حق السلام علیک یا
رسول اللہ۔
اپنے نفس کی مالک ہوں اگر حضور کا فتویٰ ہو کہ میں حاضر خدمت
ہو جاؤں تو میں ضرور حاضر ہوں گا کیونکہ میں شہادت دیتا ہوں
کہ آپ جو کچھ فرماتے ہیں وہ سب حق ہے آپ پر یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)
بخاشی نے حسب وعدہ اپنے بیٹے کو مع اسکے رفقاء کے بھیجا لیکن افسوس ہے کہ قضاے الہی سے وہ
باریاب خدمت نہ ہو سکا۔ طبری میں اسکی یہ کیفیت لکھی ہے۔

قال ابن اسحاق ان البخاشی بعث ابنہ
فی سبائین من الحبشۃ فی سفینۃ فاذا کانوا فی
بوسطن البحر غرقوا ہم سفینتہم فہلکوا مائۃ
ابن اسحاق کہتے ہیں کہ بخاشی نے اپنے لڑکے کو ساٹھ اہل حبشہ کی جہاز
ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں روانہ کیا لیکن حکم الہی
سے کشتی بچ سمندر میں پہنچ کر ڈوب گئی اور سب مر گئے۔

ام المؤمنین حضرت
ام حبیبہ سے
ہماجر بن حبشہ میں اکثر لوگ بھی تک حبشہ ہی میں مقیم تھے۔ انھیں میں ام حبیبہ بنت ابوسفیان
معاویہ کی بہن بھی تھیں جو اپنے شوہر کے ساتھ وہیں سکونت پذیر تھیں قضاے الہی سے
اُن کے شوہر وہیں انتقال کر گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بخاشی کو لکھ بھیجا کہ میری طرف سے ام حبیبہ کی
خود شکاری کرو۔ بخاشی نے فوراً حکم کی تعمیل کی اور حبشہ میں العاص کی وساطت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیام بھیجا۔
ام حبیبہ کو کوئی عذر نہیں تھا۔ بخاشی نے چار سو اشرفیوں کے مہربان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عقد کر دیا اور رقم مہر واداکر کے
ام المؤمنین ام حبیبہ کو آپ کی خدمت بابرکت میں بآرام تمام بھیج دیا۔ طبری ص ۱۵۷

سر دار قبائل کے نام خطوط
حاکم بصرہ کے نام بامبارک
ملوک سلاطین کے علاوہ سرداران قبائل کے نام بھی لکھے گئے تھے انہیں سے حاکم بصرہ میں
مند بن سادی کے نام بھی نامہ مقدس لکھا گیا۔ اور علاء بن الحضرمی صحابی فرمان رسالت

لیکھ اسکے پاس گئے۔ منذر شاہان فارس کا ماتحت تھا۔ اس نے آپ کے فرمان کو پڑھا اور فوراً مسلمان ہو گیا اور اسکی
رعایا کے اکثر طبقات بھی مسلمان ہو گئے۔ اس نے جو عرضہ فرمان تو سنے جواب میں ارسال خدمت کیا اس میں عرض کی
کہ میری رعایا کے بعض طبقے نے تو اسلام کو بہت ہی پسند کیا ہو لیکن بعض لوگ کراہت کرتے ہیں اور بفضلِ یہ محروم قسمت
بھی ہیں جو مخالفت کا ارادہ رکھتے ہیں میرے علاقے میں یہودی اور مجوسی بھی کثرت سے آباد ہیں ان کے لیے کیا حکم ہو تا ہو۔

مند کی عرض کا جواب
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں تحریر فرمایا۔

من نصیر انما یصیر لنفسہ من اقام علی
یہودیتہ و مجوسیتہ فلیہ الجزئیۃ۔
جو نصیحت پذیر ہو تا ہے وہ عرف اپنی ذات و احد کے لیے جو خوب
ہو و مجوس پر قائم رہے اسکو جزئیہ دینا ہو گا

لہ جزیرہ فارسی لفظ گزیرت کا مترسب اور صطلح میں اس محمول کو کہتے ہیں جو لوگ فارس غیر اقوام مذہب کے انان و مخالفت الہیہ کے مصارف کیلئے اپنے عقیدے
المولف عنی عنہ

رئیس یا سر کے نام خط ہودہ بن علی کو بھی شفقہ نبوت لکھا گیا تھا۔ جو سیط بن عمر کی معرفت بھیجا گیا تھا۔ ہودہ بن علی نے جواباً لکھا۔ آپ نے جو باتیں لکھی ہیں۔ وہ نہایت اچھی ہیں۔ اگر حکومت میں کچھ میرا بھی حصہ ہو تو میں بھی تمہاری قہد کے لیے طیار ہوں۔ اسلام ہوس ملک کے لیے نہیں آیا تھا۔ آپ نے فرمایا۔ زمین کا ایک ٹکڑا بھی ہو تو میں نردن کا راستہ سیرۃ النبی۔

حاکم عمان کے نام فرمان حاکم عمان کے نام کا خط عمر عاص لیکر گئے تھے۔ حاکم عمان۔ دو بھائی تھے جعفر بن عبدطبری عبد اللہ بن ابی انکے باپ کا نام چندی لکھا ہے۔ عمر عاص عمان پہنچے تو پہلے انکو عبد لایمی صلا سردار ملک تھا اور اخلاق و سیرت میں اپنے بھائی سے بھی زیادہ خلیق و کریم مشہور تھا۔ عمر عاص نے اپنی آپ معترفی کرائی۔ اور بتلایا کہ میں خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا سفیر ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے دعوت اسلام کا تحفہ تمہارے اور تمہارے بھائی کیلئے لایا ہوں۔ پھر فیما بین یوں مکالت ہوئی۔

عبد۔ میرا بھائی جعفر مجھے عمر میں بڑا ہے اور ملک کا وہی مالک ہے میں تمہیں اسکی خدمت میں پہنچا دوں گا لیکن یہ تو بتلاؤ۔ تمہاری دعوت کیا ہے۔

عمر عاص۔ اس خدا کا وحد کی معرفت اور پریش کرنا جسکا کوئی شریک نہیں اور ہمارے رسول محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی نبوت کا اقرار کرنا۔

عبد۔ تم تو عائد قریش میں خود ایک رئیس قوم کے بیٹے ہو۔ پہلے یہ تو کہو کہ اس معاملہ میں تمہارے پاس کیا روش اختیار کی ہے۔ ہم چاہتے ہیں اس امر میں ہم انھیں کی تقلید کریں۔

عمر عاص۔ میرا باپ تو ہمارے رسول کی شہادت دینے اور انکی نبوت قبول کرنے سے پہلے مر گیا میری ولی تھا اسی کو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتا اس پہلے میں بھی نبی باپ کی اے پر تھا یہاں تک کہ خدا کی توفیق میری توفیق ہوئی اور میں اسلام سے شرف ہوا۔ عبد۔ تم کہتے اسلام لائے۔

عمر عاص۔ تھوڑے دن سے۔

عبد۔ کہاں۔

عمر عاص۔ نجاشی کے دربار میں اور نجاشی بھی مسلمان ہو گیا۔

۱۔ انیس۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اصل معاصر ہوا گیا اسلئے العادۃ طبعیۃ اللغات عادت انسان کی طبیعت نمانی ہو جاتی ہے جو جس سے چھٹا دشوار ہے۔ عمر عاص بنی عادت کی وجہ سے اسوقت بھی غلام کوئی اور حرفت بازی سے نہ جو کہ عبد بنی خزاعہ کے غرض سے اپنا اسلام لانا نجاشی کے دربار میں آگئے ان کے ان سے کون اپنے راہ لائے گئے تھے انکا قریش کی طرف سے سفیر بنکر انکے ہاتھ سے ہمارا جرین کو کھلانے گئے تھے۔ انکو وہ ان کے ہوس تقریباً تیریس سو اور اسلام لائے ہوئے تھے۔ زمین میں ان سے بھی زیادہ عرصہ نہیں گزرا جسکا اعتراض آپ جو وہی تو کہیں کر چکے ہیں نجاشی کے اسلام لانے کا واقعہ بھی یہی موجود ہے کہ ان میں سے کچھ نجاشی کے پاس بارگاہ رسالت سے بھیجا گیا تھا اور جسکے سامنے وہ حضرت جعفر کے دست مبارک پر ایمان لایا وہ عمر ابن ابی العاصری تھے۔ یہ آپ کے بھائی تھے جو یہ بھی وہاں کی داستان اور چچے کے چچے تھے۔ ان سے وہ سب کی حرفت آمیز یاد ہو گئی ہے جو کسی غرض سے اسے ہوا اسلام کی راست کوئی اور صدق بیانی کے تحت خلافت میں سے تاج پہنچا دیا گیا کہ اسلام لانے پر بھی آپ نے حرفت اس کے زبانی اقرار سے واسطہ رکھا اسکی تعلیم آداب اخلاق سے آپ کو رہے اسے لایا علی بن

عبد - نجاشی کی رعایا نجاشی کے ساتھ اسکے اسلام لانے کے بعد کیسے پیش آئی۔
عمر عاص - نجاشی کو سابق دستور اپنا حاکم اور فرمانروا برقرار رکھا۔ اور طبقہ رعایا میں بھی اکثریت نے
اسلام قبول کیا۔

عبد - (تجربہ سے) کیا بیٹاپ اور پادریوں نے بھی۔

عمر عاص - ہاں۔

عبد - عمر ا خوب غور کرو۔ یوں تو سمجھاؤ۔ جو کچھ کہہ رہے ہو یاد رکھو۔ جھوٹ بولنے سے زیادہ کوئی سٹے
آدمی کو رسوا کر لے دالی نہیں ہے۔

عمر عاص - میں نے ایک حرف بھی جھوٹ نہیں کہا اور نہ جھوٹ بولنا اسلام میں درست ہے۔

عبد - ہر قتل نے کیا کیا۔ کیا اسے نجاشی کے اسلام لانے کا حال معلوم ہے۔

عمر عاص - ہاں معلوم ہے۔

عبد - تم کیسے ایسا کہتے ہو۔

عمر عاص - اسلام لانے سے پہلے نجاشی ہر قتل کو خراج دیتا تھا لیکن اب اس نے صاف صاف کہہ دیا کہ
آج سے ایک درہم بھی ہر قتل کو نہ دوں گا۔

تھیں حقیقت معلوم نہیں۔ ہر قتل تک یہ خبر پہنچ بھی گئی اسکے بھائی بنایق نے پہونجائی کہ نجاشی سلطنت
روم کا بگڑتا رہا غلام اور تباہ ہوا کرتا شوخ گستاخ اور خود مختار ہو گیا کہ خراج دینے سے انکار کرتا ہے اور
قیصر کے دین و ملت کو چھوڑ کر اس نے اپنے لیے نیا مذہب اختیار کر لیا ہے۔ ہر قتل نے بھائی کو جواب دیا۔ تو پھر میں کیا
کروں اسے اختیار ہے۔ جو مذہب چاہے اختیار کرے۔ بھائی اگر مجھے اپنے تخت و تاج کی ہوس گلو گھر نہونی تو نجاشی
سے قبل میں نے وہ دین قبول کر لیا ہوتا۔

عبد - (پھر تجربہ سے) عمر عاص یہ کیا یادہ گوئی کر رہے ہو۔

عمر عاص - خدا کی قسم۔ بالکل سچ کہہ رہا ہوں۔

عبد - اچھا بتاؤ۔ تمہارا بھئی کن کن چیزوں کے کرنے کا حکم دیتا ہے اور کن کن چیزوں کے انکارت سے منع کرتا ہے۔

عمر عاص - خدا کی عبادت و اطاعت کا حکم دیتا ہے اور عیسیت اسی سے منع کرتا ہے اور کافرانہ استعمال

لے کہ قدر خلاف واقع ہے۔ نجاشی کے دربار میں سچی علماء کا صرف آبدیدہ ہونے کا ذکر قرآن مجید میں بھی ہے لیکن انکا مسلمان ہونا

نہ قرآن میں ہے نہ حدیث و تارخ میں۔ المولف عفی عنہ۔

شراب پھر اوصیٰ کی پریش سے قطعاً مانفت فرماتا ہے۔

عبیدہ - کیسے اچھے کام ہیں جبکی تعلیم و دعوت وہ دیتا ہے میری دلی تمنا ہے کہ میرا بھائی بھی انکی دعوت کو قبول کرے اور ہم دونوں بھائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام سے شرف یوں میرا اپنا خیال ہو کہ اس کے برعکس اگر میرا بھائی دنیا طلبی میں مبتلا رہا اور اسلام کی موجودہ دعوت کو اس نے رد کر دیا تو یہ امر اسکی سلطنت کے لئے بھی مضر ہوگا۔

عمر عاص - اگر تمھارے بھائی نے اسلام قبول کر لیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسے اس ملک کا فرمانروا تسلیم کر لیں گے ہاں صرف اتنا کریں گے کہ یہاں کے مالدار اور دولت مند لوگوں سے رقم صدقہ وصول کریں گے اور یہیں کے غریبوں کو تقسیم کر دیں گے۔

عبیدہ - بات تو اچھی ہے۔ مگر صدقہ سے مراد کیا ہے۔

عمر عاص - زکوٰۃ و صدقہ قاتلے مسائل بتلا کر، اونٹ میں بھی زکوٰۃ دینی ہوگی، عبیدہ تو پھر بھوکا پیٹا موشوں میں سے بھی زکوٰۃ دینی ہوگی انکی زکوٰۃ کیسی دے تو خود کھل کی گھاس دینے تو انکی تپاں دردیا کا پانی پی لیتے ہیں۔

عمر عاص - جو کچھ بھی ہو۔ اونٹوں کی بھی زکوٰۃ دینی ہوگی۔

عبیدہ - مجھے نہیں معلوم ہوتا کہ میری قوم کے کثیر التعداد لوگ جو درد و زخاات میں پھیلے ہوئے ہیں کیسے اس حکم کی تعمیل کر سکیں گے۔

عمر عاص - عبد کے پاس انتظار جواب میں مقیم رہے۔ عبیدہ وند کی خبر اپنے بھائی جعفر کو لکھ کر بھیج دیا کہ اتھا ایک ن بادشاہ رجیفہ نے عمر عاص کو اپنے دربار میں طلب کیا۔ یہ چلے۔ دربار کے دروازے پر پہنچے تو چوہ داروں نے ان کے بازو تھام کر بادشاہ کے سامنے کھڑا کر دیا۔ بادشاہ نے کہا اسے چھوڑ دو انھوں نے چھوڑ دیا جب چھوڑ گئے تو بیٹھنے لگے چوہ داروں نے ڈانٹا۔ انھوں نے بادشاہ کی طرف دیکھا۔ بادشاہ نے پوچھا تمھارا کیا کام ہے۔ عمر عاص نے نامہ مبارک پیش کیا۔

جعفر - نے نہ توڑ کر نامہ مقدس کو پڑھا۔ پھر عبیدہ کو دیا۔ اس نے بھی پڑھا۔ عمر عاص نے انداز سے اسی وقت سمجھ لیا کہ جعفر نے بھائی عبیدہ زیادہ نرم دل ہو کر پھر عمر عاص و جعفر سے یہ گفتگو ہوئی۔ جعفر - قریش کا کیا حال ہے۔

عمر عاص - تمام قریش نے طوعاً و کرہاً اسلام قبول کر لیا ہے۔

جیفر۔ اُسکے رفقا کون لوگ ہیں۔

عمر عاص۔ وہی لوگ ہیں جو سپہِ ایمان لائے گئے ہیں گھر بار اور تمام کاروبار سے دست بردار ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں ہمہ وقت حاضر ہیں۔ اور کاملِ خوض و غور، فکر و تعمق اور تحقیق و تفتیش حالات کے بعد آپ کی نصیحت کو اختیار کر چکے ہیں۔

جیفر۔ اچھا۔ تم کل پھر مجھے ملنا۔

عمر عاص عبد سے ملا وہ کہنے لگا میری راس یہ ہے کہ اگر ہمارے ملک کو کوئی صدمہ نہ پہنچے تو بادشاہِ مسلمان ہو جائیگا عمر عاص جب دوسرے دن بادشاہ سے ملا تو جیفر سے کہا کہ تم نے ہماری دعوت کے معاملہ پر غور نہیں کیا جیفر نے کہا میں نے تمہارے معاملہ پر غور کیا۔ میں انکی اگر اطاعت قبول کرتا ہوں تو وہ ہم سے اتنی سافتِ بید پر ہیں کہ انکی فوج دقت پر مجھے مدد نہیں پہنچا سکتی اس لیے مجھے تمام عرب میں مکرور ہو کر رہنا پڑے گا۔ حالانکہ اگر انکی فوج اس ملک میں آئے تو میں اسی سخت لڑائی لڑوں گا کہ کبھی تمہیں سابقہ نہ پڑا ہو۔ عمر عاص نے کہا کہ اچھا تو میں پھر کل واپس جاؤں جیفر نے کہا کل پھر اور پھر جاؤ۔

دوسرے دن جیفر نے پھر عمر عاص کو آدمی بھیج کر بلایا اور دونوں بھائی بغیر کسی غم و کلام کے مسلمان ہو گئے۔ اور ملکی رعایا کا بھی اکثر حصہ مسلمان ہو گیا۔ بچہ زاد المعاد بن القیم ص ۲۱۴۔

سردار قبیلہ غسان کے نام خط

حارث نامی قبیلہ غسان کا سردار۔ جو حد و دشام کا رئیس تھا اور قیصر رومی کا باجگزار۔ اسکو جب نامہ مقدس پہنچا تو بخلاف ہر قتل قیصر روم کے نامہ مبارک پر بکر بکر کھڑا ہوا اور پھر ایسا کہ فوج کو فوراً طیاری کا حکم دے ہی دیا اور سال و پڑھ سال ترتیب فوج اور سامان جنگ کرتا رہا مسلمان نیخبر اگر ہمیشہ اس کے حملہ کے منتظر تھے جنگ موتہ اور غزوہ تبوک کسی مبتدا کی خبر میں تھیں۔

سلحہ حافظ ابن القیم نے یہ روایت اپنے اسناد سے لکھی ہے۔ جو کسی تاریخ و سیرت میں مروی نہیں ہے۔ علاوہ نقل کے عقل و دانش کے خلاف بھی ہے۔ اس لیے کہ مشہور ہجری کے قبل عمر عاص کئی اسلام لانا ہی ثابت نہیں ہے۔ جیسا کہ تقریب بیان کیا جاتا ہے۔ تو سفارت کیسی؟ اس تفصیلی بیان اور طویل حواشی میں جو حقائق اسلام کے اکثر جزئیات قابل ذکر تھے۔ اور غالباً اسی ضرورت سے صاحبِ رحمۃ اہل الدین نے بھی نقل کیا ہے اس بنا پر میں نے بھی اسکا چھوڑ دینا پسند نہیں کیا۔ لیکن سہ ہے کہ یہ گفتگو جس سفیر دربار رسالت سے پیش آئی انکا نام بھی عمر ہو۔ جو رواۃ نے اپنے تیاس سے عمر عاص سمجھ لیا ہو۔ اور پھر اسی طرح نقل ہوتا ہوا حافظ ابن القیم تک پہنچا ہو۔ عمر عاص کے فاتح مصر ہونے کی تخصیص نے انکی اس غلط فہمی کو اور قوی کر دیا ہو۔ لیکن واقعیت اور حقیقت عمر عاص کی اس سفارت کے بالکل خلاف ہے اور حافظ ابن القیم کا حدیث و تاریخ میں اتنا پابہ بھی نہیں جو ان کے منقولات بھی قابلِ استناد سمجھے جائیں۔ المؤلف عقی عنہ۔

خالد بن ولید اور

عمر عاص کا اسلام

اسلام کی قدرت نامائیر کا حاصل نذر ہے کہ اسکا احسان زیادہ تر انھیں لوگوں پر بہت جلد اور گہرا ہوتا ہے جو اس کے شدید مخالف بلکہ دشمن جان ہوتے ہیں خالد بن ولید و عمر عاص کی مخالفت اسلام ابتدا سے لیکر اسوقت تک اتنی عام اور علی الاعلان بین کہ محتاج بیان نہیں۔ صلح حدیبیہ کے محاسن نتائج کا بہت بڑا اثر تازیا نہ بیکر تمام کفار قریش میں سب سے پہلے انھیں دو شخصوں پر پڑا اور پھر اس قدر کہ اس کے جذبات کو پھر ایک دم کے لیے بھی یہ لوگ روک نہ سکے۔

قدرت کے عجیب سیرنگ ہیں۔ کئی یوم ہونی شان یہی حضرات ہیں جو آج چھ برسوں پر سخت جذبات کے ساتھ مدینہ میں استیصال اسلام کے لیے مضطربانہ طور پر جایا کرتے تھے۔ آج بھی یہ وہی لوگ ہیں جو محسوسات و جذبات قلبی کے ساتھ اسی اسلام کے قدموں پر اپنی متابعت و فرمان برداری کے سر جھکانے کے لیے دوڑے جاتے ہیں شبلی صاحب رقمطراز ہیں۔

حدیبیہ کی صلح کو خدا نے فتح کہا ہے لیکن اجسام کی نہیں قلوب کی اسلام کو اپنی اشاعت کے لیے امن درکار تھا اور وہ اسی صلح سے حاصل ہو گیا۔ اس صلح کو دشمن بھی فتح سمجھتے تھے۔ قریش اور مسلمانوں میں جو معرکے ہوئے۔ فوجی حیثیت سے قریش کی صف میں ہر جگہ خالد بن ولید کا نام ممتاز نظر آتا ہے جو جاہلیت میں رسالہ کی انفری انھیں کی سپرد تھی۔ احد میں مشرکین کے اکھڑے ہوئے پاؤں انھیں کی کوشش سے سنبھلتے تھے حدیبیہ کے موقع پر بھی قریش کا طلا یہ انھیں کی زیر انفری نظر آتا تھا لیکن قریش کا یہ سپہ سالار اعظم بھی آخر اسلام کے حملہ کاری سے نہیں بچا۔ صلح حدیبیہ کے بعد حضرت خالد نے گتے سے ٹکڑے مدینہ کا رخ کیا۔ راستہ میں حضرت عمر عاصؓ کو پوچھا کہ صر کا قصد ہے۔ بولے اسلام لانے جاتا ہوں۔ عمر عاص نے کنا ہمارا بھی یہی ارادہ ہو و و لو صاحب اکیسا بارگاہ نبویؐ میں حاضر ہو کر اسلام سے مشرف ہوئے۔ اور اب وہ جو ہر جو اسلام کی مخالفت میں صرف ہو رہا تھا۔ اسلام کی محبت میں صرف ہونے لگا۔ سیرۃ النبی ص ۳۴

لیکن آپ کے مختار اور ابن حجر کے قول کے خلاف جبکی سند پر آپ نے خالد کا اسلام صلح حدیبیہ کے بعد بتلایا ہے امام عبد البر۔ ابن اثیر اور علامہ ابن وردی کے مختار اقوال سے بالکل غلط نہایت ہوتا ہے۔

ملاحظہ ہو ذیل کی عبارت :-

قال بن الوردي ثم دخلت سنة فان خيها قد خالد بن ولید وعمر بن عاص وعثمان بن طلحة شروع ہوا اور خالد بن ولید عمر بن عاص و عثمان بن طلحہ

سہ مگر انبوس حضرت عمر نہیں سمجھتے تھے اور حضرت ابو بکر کے سمجھانے سے بھی نہیں سمجھتے تھے۔

فاسلموا ولكن قال ابن عبد البر في الاستيعاب وابن كثير في الاسد العنابة لا يصح لخالد بن الوليد مشهد مع رسول الله صلعم قبل الفتح -

حضور نبوی میں اگر اسلام لائے لیکن خالد بن عبد البر نے استیعاب میں اور ابن اثیر نے اسد الغابہ میں لکھا ہے کہ فتح مکہ سے پہلے خالد بن ولید کا مشرف صحبت ہوا صحیح نہیں ہے۔

بحوالہ تاریخ احمدی ص ۵۶

آغاز سال ششم ہجری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

غزوہ خیبر غم ششم ہجری خیبر عبرانی لفظ خیبر سے اخذ ہے جو اصلاً قلعوں کے منصوبہ میں آ رہا ہے مدینہ منورہ سے اٹھ منزل کی مسافت پر واقع ہے۔ یہاں یورپ مسٹر ڈاؤنی (Mr. Dowry) نے شش ماہ میں مہینوں خیبر کی سیر کی ہے۔ اور نگاہ تحقیق سے خیبر کے تمام مقامات کا کابل مشاہدہ کیا ہے۔ ڈاؤنی کا بیان ہے کہ نخلستان خیبر کی زمین بڑی بڑی درختوں سے بھرپور ہے۔ قوم یہود کے یہاں بڑے بڑے مضبوط اور محکم قلعے بنے ہوئے تھے۔ انہیں سے چند قلعوں کے آثار اب تک زندہ ہیں۔

جلد دوم میں یہودیوں کی جلا وطنی اور مقام خیبر میں انکی سکونت پذیری کے مفصل حالات بیان ہو چکے ہیں۔ سمجھ لینے کے لیے بھلا یہی کافی ہے کہ مدینہ منورہ اور اسکے گرد و نواح سے یہودیوں کے قبائل گھومتے گئے اور گرد و پیش بستے گئے۔ ال و دولت کی کثرت یہاں بھی انکی عالی شان عمارتیں بنائیں اور مضبوط و محکم قلعے تیار ہو گئے۔ کار و بار کی بڑی بڑی منڈیاں کھل گئیں اور اطراف و جوار میں دور دور تک انکی ثروت و اقتدار کے سنگے چمکے۔ واقعات میں توصل تسلسل قائم رکھنے کی ضرورت تھی کہ پھر بالاختصار یہود ان مدینہ کی جلا وطنی سے لیکر خیبر میں سکونت اختیار کر کے موجودہ وقت تک حالات دہرانے کی ضرورت دیکھ رہی ہے۔

جلد دوم میں یہاں تک معلوم ہو چکا ہے کہ نبی انصاری کے یہودی مدینہ سے اٹھنے سے قبل ہی مدینہ کی طرف سے نکلے اور اپنی فطرتی نحواری اور عداوت کے تقاضوں سے یہاں بھی مخالفت اسلام کی نیشنل فی سے باز نہ آئے۔ اطراف و جوار کے تمام قبائل کو استیصال اسلام پر آمادہ و تیار کر کے مدینہ پر چڑھا لایا اور جنگ خراب پر پائی پھر جنگ و فسطح کی بنا ڈالی۔ لیکن یہودیوں کا سردار جی بن ابی اسلم خود ہی قتل ہو گیا جی بن ابی اسلم کے بعد اور ان کے کچھ جانشین ہوا اسکا پورا نام سلام بن قیس تھا۔ یہ عرب کا مالک تجارت تھا۔ اور بڑا عظیم الشان صاحب کار و بار قبیلہ غطفان کی آبادی کی آبادی خیبر سے بالکل علی ہوئی تھی۔ یہ لوگ یہود ان خیبر کے ساتھ قدیم انالام سے معاہدہ میں شریک تھے اور ہر صورت سے ان کے معین و رفیق۔

شہد بھری میں سلام ابن الحقیق نے جسکی کنیت ابورافع ہے خود اُنکے پاس جا کر سب لوگوں کو اسلام کے استیصال پر براہِ نغمہ کیا۔ ابن سعد طبقات جلد دوم میں لکھتے ہیں۔

ان اباد ارفع بن ابی الحقیق قد اجلب فی عطفان ابورافع نے عطفان اور اس پاس کے مشرکین عرب کو جنگ پر ومن حولہ من مشرک العرب وجعل لهم ترغیب دیکر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ کرنے کی ضرورت دکھلا کر ان الحفل العظیم لحرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی ایک بڑی بھیڑ جمع کی تھی۔

جب مدینہ پر اس حملہ کی طیاریاں معلوم ہوئیں تو عبداللہ بن زبیر نے انکی نصاریٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے سلام بن ابی الحقیق کو اسکے قلعہ کے اندر ہی مار ڈالا۔ سلام کے بعد یہودیوں نے اسیرین ذرا م کو اپنا امیر بنایا۔ اسکی فتنہ انگیزی کی کیفیت شبلی صاحب ان الفاظ میں بیان فرماتے ہیں۔

یہودی غداروں اسیرین قبائل یہود کو جمع کر کے تقریر کی کہ تم میرے پیشرو ہیں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں جو تدبیریں کیں وہ غلط تھیں۔ صحیح تدبیر یہ ہے کہ خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دارالریاست پر حملہ کیا جائے اور میں ہی طریقہ اختیار کروں گا۔ اس غرض سے اسیرین عطفان اور دیگر قبائل میں دورہ کیا۔ اور ایک فوج گران طیار کی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبریں پہنچیں تو آپ نے اس فوج پر اعتبار نہیں کیا بلکہ عبداللہ بن زبیر کو بھیجا کہ خود خیبر جا کر اصل واقعہ کی تحقیق کریں۔ چنانچہ وہ چند آدمیوں کو لیکر گئے۔ اور چھپکر خود اسیرین کی رہائی اسکی تدبیر میں اور مشورے سن لئے۔ یہ حالات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیے۔ آپ عبداللہ بن زبیر کو تمہیں آدمی دیکر خیبر کو روانہ کیا۔ ان لوگوں نے اسیرین سے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو اسلحہ بھیجا ہے کہ تم اگر حاضر ہو جاؤ تو خیبر کی حکومت تم کو دیدیا جائیگی۔ چنانچہ وہ تمہیں آدمی لیکر خیبر سے نکلا اور احتیاط کی بنا پر یہ مخطوطہ کا فدا اسطرح چلا کہ دود و شخص ہر کام چلتے تھے جن میں ایک یہودی ایک مسلمان ہوتا تھا۔ قرقر پہنچکر اسیرین کے دل میں یہ گمانی پیدا ہو گئی اس نے ہاتھ بڑھا کر عبداللہ بن زبیر کی تلوار چھیننی چاہی۔ انھوں نے کہا او دشمن خدا بد عہدی کرنا چاہتا ہے۔ یہ کہہ کر سواری بڑھائی اور جب اسیرین پر آگیا تو ایسی تلوار لائی کہ اسکی ران کٹ گئی۔ گرتے گرتے عبداللہ کو بھی زخمی کیا۔ اب مسلمان پیش قدمی کر کے یہود پر ٹوٹ پڑے۔ نتیجہ جنگ یہ ہوا کہ یہود ایک سو کوئی نہیں بچا۔ یہ آخر شہد بھری یا حرم شہد بھری کا واقعہ ہے۔

ابورافع کے قتل کے تعین وقت میں بہت اختلاف ہے جیسا کہ جلد دوم میں مذکور ہو چکا ہے۔ صاحب روضۃ الاحباب نے اسناد صحیح شہد بھری سے پہلے بتلایا ہے اور اب اسیرین کا خاص واقعہ ٹھہراتے ہیں۔ ابو لوف عفی عنہ۔

شبلی صاحب قطر ازہر میں یہ تمام واقعات ابن سعد سے منقول ہیں۔ بہت سی کتابوں میں لکھا ہے کہ عبداللہ بن زبیر نے خود ابتدا کی اور سلام کو قتل کر ڈالا لیکن صحیح واقعہ وہی ہے جو ابن سعد سے منقول ہے اور وہی ایسے معرکہ کی وجہ ہو سکتا ہے جسکی حالت اس نظر سے بین ہو جائے گی۔

قوم یہود کی تمام فتنہ انگیزان ایک ایک کر کے جلد دوم میں بیان ہو چکی ہیں۔ یہی یہود تھے جو قریش کے ہنزان ہو کر قبائل عرب کو مخالفت اسلام پر آمادہ اور تیار کرتے تھے ان مخالفانہ تدبیروں اور سازانہ ترکیبوں کا نتیجہ جنگ احزاب تھی جس میں شکست کا بل ٹھا کر ان کے دل بٹھ گئے۔ لیکن اب بھی انکی خدا ترانہ فطرت جہن سے نہ بیٹھی۔ کفار قریش سے بھی معاملات نبی کریم ﷺ میں ان بن ہو گئی۔ اور ایسی کہ آئندہ رفاقت و حمایت کی کوئی امید باقی نہیں رہی طبعی ناہمواری اور خلقی خونخواری سے فتنہ انگیز طبیعت والوں کا بچنا محال ہو۔ کوئی حالت بھی ہو۔ وہ اپنی نیش زنی اور نیکی سے باز نہیں آتے۔

قبائل گرد و پیش کے ساتھ جب قریش اور اہل حجاز سے کوئی امید باقی نہیں رہی۔ تو یہودیوں نے خیبر اور اسکے آس پاس کے تمام قبائل و اقوام کو اسلام کی مخالفت پر آمادہ کیا۔ ابن ابی الحقیق یہود ان نبی کریم ﷺ کا دشمن نہیں۔ مدینہ سے اگر خیبر میں آباد ہوا تھا۔ اس نے یہاں کے مشہور و معروف قلعہ القموص پر قبضہ کر لیا تھا اسلام ابن ابی الحقیق جب کا ذکر اوپر ہو چکا ہے اس قلعہ کا سردار تھا اس کے قتل کے بعد اسکا بھتیجا کنانہ بن الربیع بن ابی الحقیق سردار قبیلہ نامزد ہوا مخالفت اسلام یہودیوں کی خاندانی وصیت تھی جسکی تعمیل آپ کے بعد بیٹے پر واجب ہو جاتی تھی۔ اسلام ابن ابی الحقیق کی سازشوں کے بعد کنانہ نے بھی۔ باپ دادا کی طرح مخالفت اسلام میں بڑی سرگرمی دکھلائی عطفان سے لیکر بنو نضیر تک کی تمام قوموں کو اسلام کا دشمن بنادیا۔ کنانہ کی اس تجویز و تدبیر میں خیبر کے تمام یہود شریک تھے۔ اسلیے کہ وہ اسکو اپنے قومی ہستی کا اصل ذریعہ قرار دیتے تھے یہود ادھر یہ سامان کرتے تھے ادھر منافقین مدینہ دربار رسالت کی روزانہ خبریں پہنچاتے تھے اور مسلمانوں کی قلت و عداوت و سرکشی ان کی بنا پر یہودیوں کو انکی گامیابیاں یقین دلاتے تھے۔ منافقین کی فتنہ انگیز تحریروں

جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھی ان شور و شبن کی خبر پہنچتی تھی لیکن آپ برابر سکوت فرماتے تھے۔ سبب خاموشی یہ تھا کہ آپ معاملات کو صلح و آشتی کے ساتھ طے فرمادینا چاہتے تھے۔ چنانچہ آپ ایک بار پھر اسی طرح کوشش فرمائی جب طرح اسیرین زرام کے وقت میں تجویز فرمائی تھی اسی تجویز کی بنا پر پھر عبداللہ بن رواحہ کو آپ اہل خیبر کے پاس پیام صلح دیکر بھیجا یہ فیصلہ رسالت نے نامہ مقدس کیا۔ جواب کا منتظر تھا کہ دعوتِ اسلام منافقین عبداللہ بن ابی سلول کا قاصد یہ خبر لایا کہ آنحضرت صلح خیبر پر بغیر سب

بقیہ عبارت صفحہ گزشتہ پر دیکھئے کو لکھ گئے "اسلام" واقعات ابن اسیرین زرام کی روانگی مدینہ کے حالات لکھ رہے ہیں عبداللہ بن اسیر کے ساتھ اسکی خداری اور خیار کے واقعات خود بیان کر رہے ہیں درحاشیہ کی عبارت میں تحریر فرماتے ہیں کہ عبداللہ بن اسیر نے خود بات راکھی و سلام کو قتل کر ڈالا یہ کیا سلسلہ بیان میں آپ دیکھ آئے ہیں کہ سلام کے بعد یہود نے اسیرین زرام کو مستدیر یاست پر بٹھلایا پھر اسوقت سلام زندہ کہاں تھا جو قافہ کے ساتھ ملا لیا گیا جیسا کہ عبداللہ بن اسیر کی سبقت والا واقعہ غلط و اسطرح سلام کی موجودگی میں جھوٹی ہو کر دینے اسیر کی حکمت سلام کا نام خود نہیں تھا اور صرف سبقت والی روایت کے راویوں کا قول نقل کر دیا تو تب بھی غلطی کی۔ پہلے آپ کو اس امر کی صحت کو مبنی تھی جبکہ سبقت کی حقیقت لکھنی تھی۔ المؤلف عفی عنہ

لشکر گران لیکر حملہ کرنے واسے ہیں۔ ہوشیار ہو جاؤ۔ لیکن اسی کے ساتھ کوئی خوف ہراس دین نہ لاؤ۔ مسلمانوں کی قلیل جماعت تمھاری کثیر جمعیت کا کچھ بھی بگاڑ نہیں سکتی۔ تمھارے مقابلہ میں انکو سولے نقصان کے نفع کی کوئی امید نہیں ہے۔

یہود ایک تو فطرتاً ہی عداوت اور خونخوار تھے۔ اب عبداللہ بن ابی سلول کا یہ اشتعال آمیز اور فساد انگیز خط پاکر اور بھی آمادہ فساد ہو گئے۔ عبداللہ بن رواحہ رنگ بیرنگ کھکھریا دینے والے ہیں۔ خط پاتے ہی کانہ بن ابی الربیع اور یہودین قیس قبیلہ عطفان کے امیر کے پاس چلے گئے۔

بنی عطفان سے سازش [بنی عطفان سے سب حالات کہہ سکر اسکو نخلتان خیبر کی نصف پیداوار دے جانے کی شرط پر اپنے ساتھ معاہدہ میں شریک کر دیا۔ عطفان کا ایک قوت دار اور نوادہ قبیلہ بنو فزarah بھی تھا۔ اسکے سردار بھی خیبر میں بلائے گئے کہ شریک ہو کر مسلمانوں سے لڑیں۔

بنو فزarah کے پاس [جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب یہ معلوم ہوا تو آپ نے بنو فزarah کو اس مضمون کا آنحضرت کا پیام صلح خط لکھا کہ اگر تم یہود کی اعانت سے باز رہو تو ہم دہی شرط تمھارے ساتھ کرنے پر آمادہ ہیں۔ معجم البلدان میں اسناد مغازی موسیٰ بن عقبہ تحریر ہے۔

عن ابن شہاب قال کانت بنو فزارة
من قدم علی ہل خیبر لیعینوہم فادسلہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لایعینوہم
وسألہم ان یخرجوہم۔
ابن شہاب منقول ہے کہ جب بنی فزarah اہل خیبر کے پاس انکی
حایت میں آئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکو لکھ بھیجا کہ تم ان لوگوں کی
حایت نہ کرو بلکہ ان سے درخواست کی کہ اہل خیبر کے ساتھ
دخراہ سے نکل آؤ۔

لیکن بنو فزarah بنی عطفان کے اغواء اور اہل خیبر کے سطوت و فروت کی وجہ سے اسلام کے پیام کی نظر
منصو انہیں ہو سکے۔

ذی قرد۔ محرم ۱۰ھ ہجری [واقعہ ذی قرد۔ جنگ خیبر کا دیباچہ یا بنی عطفان کی شرکت جنگ کا عنوان ہے جناب
رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک خاص چراگاہ ذی قرد میں واقع تھی جس میں آپ کی اونٹنیاں ہمیشہ سے
چرا کرتی تھیں بنی عطفان کے ایک دستہ فوج نے اپنے سردار عبدالرحمن بن عیینہ کی تختی میں حکم کیا حضرت ابوذر غفاری
رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے اونٹنیوں کے محافظ تھے۔ انکی والدہ گرامی قدر بھی ہمراہ تھیں۔ قزاقان عطفان سے
مزاحم ہوئے جو خونخوار دشمنوں نے انھیں دہن قتل کر ڈالا۔ ۱۰ اونٹنیاں ہانکے گئے۔ اور انھیں کے ساتھ حضرت
ابوذر غفاریؓ کی داغ ریدہ زود جہنم کو بھی گرفتار کر کے گئے قریب میں مسلمانوں کا بھی ایک دستہ فوج تھا اسکو خبر ہوئی

فوراً الطیرون کے تعاقب میں پہنچ گیا۔ وہ لوگ دڑ کر ہار کے ایک دن چھپ گئے۔ چونکہ پہلے سے تنظیم کر چکے تھے اس لئے عبیدہ بن حصین جو قبیلہ عطفان کا سردار تھا۔ انکی کمک کو پہلے سے طیار تھا اہل اسلام کی موجودہ جمیعت میں سلمہ بن الاکوع بہت بڑے تیر انداز تھے۔ وہ دھابا جاہ کا غزوہ مار کر ایک معتد جمیعت اسلامی کے ساتھ مقابل ہوئے اور دشمن کی جماعت کو عین اسی حالت میں کہ وہ اپنے اونٹوں کو پانی پلا رہے تھے اپنے تیروں کے نیچے رکھ لیا دشمنوں نے تھوڑی دیر تک مقابلہ میں متقا دکھائی لیکن پھر سب کے سب بھاگ نکلے مسلمانوں نے اپنی سبائیں چھڑ لیں اور جناب ابوذرؓ کی بی بی کو بھی سنبھال لیا۔ اور مدینہ میں اگر جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سارا واقعہ بیان کر کے عرض کی کہ عطفان سے انتقام کا یہی تو پورا موقع ہے۔ اجازت دیجائے تو دم کے دم میں سب کے سب دھین ڈھیر کر دیے جائیں۔

رحمت عالم نے ارشاد فرمایا۔ اذا ملکت فاصبح جب دشمن پر قابو پا جاؤ تو غصے کام لو۔ طبری نے اس واقعہ کو خیبر سے کل تین دن پہلے بتلایا ہے جنگ خیبر کے یہی اسباب وقوع تھے جو تفصیل سے بیان کر دیے گئے۔ اور آئین کوئی کلام نہیں کہ غزوات اسلامی میں غزوہ خیبر اپنی اہمیت کے اعتبار سے امتیاز حاصل رکھتا ہو۔ اس لیے کہ اس سے پہلے جو معرکے اسلامی پیش آئے وہ بھی گواہی اپنی مقدار اہمیت سے خاص حاصل تیار ضرور رکھتے تھے۔ مگر غزوہ دیکھا جاوے تو معلوم ہو جائیگا کہ ان میں صرف جنگی اور دفاعی نظم امتیاز تھے اور آئین و دفاعی نظام کے ساتھ اسلام کے نظام تسلط و تصرف کے امتیازی اقتدار قائم ہوتے ہیں جنگی مثال سے اور غزوات و فتوحات کے کارنامے خالی ہیں۔ شبلی صاحبان الفاظ میں اسکی امتیازی خصوصیت کو دکھلاتے ہیں:-

اب تک جو لڑائیاں وقوع میں آئیں وہ محض دفاعی تھیں یہ پہلا غزوہ ہے جس میں غیر مسلم رعایا بنائے گئے اور طرز حکومت کی بنیاد قائم ہوئی۔ اسلام کا اصلی مقصد تبلیغ و دعوت ہے۔ اب اگر کوئی قوم اس دعوت کی سدا راہ نہ ہو تو اسلام کو نہ تو اس سے جنگ نہ اسکی رعایا بنانے کی ضرورت ہے صرف معاہدہ صلح کافی ہے جبکہ بہت سی مثالیں اسلام میں موجود ہیں لیکن جب کوئی قوم خود اسلام کی مخالفت پر آمادہ ہو اور اسکو مٹا دینا چاہے تو اسلام کو مدافعت کے لیے تلوار اٹھانے میں لینا پڑتی ہے۔ اور اسکو اپنے زیر اثر رکھنا پڑتا ہے خیبر اسکا مدہ کے موافق اسلام کا پہلا غزوہ جو سیرۃ النبی ص ۳۵

غزوہ خیبر جنگ دفاعی تھی شبلی صاحب نے اس غزوہ کی آخری صورت حال تو بالکل سچی اور صحیح بیان کی ہے لیکن انیسویں کہ عنوان بیان اور آغاز داستان ہی میں ابہام پیدا کر دیا ہے۔ آپ کے تہمدی الفاظ یہ ہیں: "اب تک جو لڑائیاں وقوع میں آئیں وہ محض دفاعی تھیں یہ پہلا غزوہ ہے جس میں غیر مسلم رعایا بنائے گئے اور طرز حکومت کی بنیاد قائم ہوئی۔" اس سے پہلے تو یہ معلوم ہوا کہ سابق غزوات اسلامی کی طرح یہ غزوہ دفاعی نہیں تھا جو یہ کہ ضرورت مدافعت کے برخلاف ملک گیری کی خواہش اور حکمرانی کی دلائل قابل قائم کرنے کی غرض و غایت سے یہ غزوہ اختیار کیا گیا تھا۔

جہانناک۔ تاہم دسیر۔ اعدیت و تفاہیر سے تلاشن اقامت کی گئی، یہ معلوم ہوا ہے کہ یہ صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی کام نہ ہے جو اصول مسلمہ اسلام کے بالکل خلاف ہے۔ اسلام میں جو جنگ بلا ضرورت و ممانعت اور حکم شریعت اختیار کی جائیگی۔ وہ جہاد نہ کہلائیگی۔ بلکہ عام ملک گیری سمجھی جائیگی اسی بنا پر معتقدات کا یہ مسئلہ ہے کہ جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام غزوات اصول و ممانعت کے موافق جہاد و دفاعی کی صورت میں رکھتے تھے اور اسی خصوصیت سے جہاد کہلاتے تھے اور اسی لیے غزوہ خیبر سب سے پہلے جہاد و دفاعی کہلائیگا جس کے بعد اسلام کے نظام ملک کا مقدمہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ کیا غزوہ خیبر کو پہلے جہاد کی تعریف پھر دفاعی ہونے کی خصوصیت امتیازی سے نکال دیا حالانکہ اسباب وقوع کی تفصیل میں یہود اور ان کے حلیف بنی غطفان کے جو نخواستہ مظالم جو مسلمانوں کی جان و مال و رباؤں پر ڈٹے جو بیان فرمائے ہیں مادر یہ بھی آپ ہی تحریر کر چکے ہیں کہ ان کے اقدام حملات سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس صلح و آشتی کے خود پیغام بھیجے تھے اور ان کے قطعی انکار دی جواب پانے پر بھی آپ نے اسے سکوت و خاموشی کے اور کچھ نہیں کیا اور اس کے بعد تا وقتیکہ وہ لوگ خود سبقت کر کے مسلمانوں پر حملہ آور ہوئے اور ان کی جان و مال کا نقصان نہ کر چکے آپ نے پیش رفتی نہیں کی۔ ربیعہ بن کناہ اور ابوراس وغیرہ کی فتنہ انگیزیوں سے جسے آنحضرت نے دیکھ چکے ہیں قطع نظر کر کے فتنی قرد کا اور واقعہ سب کو آپا سائید و دلائل متبرہ سے خیر سے کل تین دن پہلے کا واقعہ ثابت فرما چکے ہیں۔ آپ کی کتاب میں پوری تفصیل قلمبند ہے کیا اس واقعہ میں حضرت ابوذر غفاری کے صاحبزادے کا خون ناحق ان کی والدہ ماجدہ کی گرفتاری ناقص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سترہ یہود اور ان کے حلیف بنی غطفان کا پیشدستانہ اور جارحانہ حملہ نہیں تھا۔ کیا ان مظالم معصا کی حیثیت و مقدار آپ کے نزدیک نصاب تصاص و نظام و دفاع قائم کرنے کیلئے کامل نہیں تھی؟ اور کیا آپ کے نزدیک یہود کی اتنی بڑی عظیم الشان طیاری غطفان اور بنو قریظہ کی مشارکت حمایت و مددگاری کے کثیر تعداد اور اسان کی ممانعت و مقابلت اسلام کیلئے ضروری نہیں تھی؟ کیا ان کی اتنی اور ایسی طیاران کار و دگر کے حدود تک پہنچ کر ضرورت و دفاع پیدا کرنے کے قابل نہیں تھیں؟ جب ان تمام مظالم میں یہود اور شرکاء یہود کی سبقت خود آپ کی تفصیل تحریر سے ثابت ہے تو پھر غزوہ خیبر کو جنگ دفاعی کی تعریف تخصیص سے مرفوع و مقلع فرمانا آپ کی خوش فہمی کے سوا اور کیا سمجھا جائے۔

حالانکہ اباب سیر و تاہم پرہم و قورع اسباب لکھنے پر تبصرہ فرماتے ہوئے خود لکھتے ہیں خیبر کا آغاز اور غزوات کی نسبت ایک امتیاز خاص لکھتا ہے اور اگر یہ اباب سیر کی نظر اس کہتے ہیں پھر پڑی کہ اس امتیاز کے اسباب کیا تھے تاہم اس واقعہ کی حیثیت امتیازی امور ان کی زبان سے بلا قصد نکل گئے ہیں سب سے مقدم یہ ہے کہ جب اپنے خیبر کا قصد کیا تو اعلان حاکم کردیا اکثر جن مٹا الاذخاف فی الجہاد (ابن سعد) بلکہ ساتھ مرنے والے تین جو طالب جہاد ہیں۔ یہ وہ اپنی صفہ ۳۵۵ جنگ خیبر کے جہاد ہونیکا اس سے بہتر اور کون ثبوت ہو سکتا ہے جو خاص قول اس سے ثابت ہے اب اس کے ساتھ نظام

یہود کے واقعات و اسباب جو ادھر بیان ہو چکے ہیں ملائیے جاوے تو پھر اس غزوہ کے جہاد و دفاعی ثابت ہونے میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا۔
 شبلی صاحب کے اس بیان تمہید کی تنقید اس وجہ سے مجھ کو ضروری معلوم ہوئی کہ آپ کے ابن ہم بیان سے مخالفین اسلام کو
 اس قمریہ کی موقبل جاننا سہم خیبر کی جنگ ملکات و مقبوضات یہود پر قابض ہونے کی غرض سے اختیار فرمائی گئی تھی اور
 اس میں تبلیغ دین اور حفاظت خود اختیار کی کوئی وجہ قائم نہیں کی جاسکتی۔ اسلام نے بلا ضرورت سبقت کر کے یہود کو ان کے مقبوضات
 بیزل کر دیا اور ملکات کے کمال دیا۔ کوہ بن مخالفین کی عیب جو نگاہیں آپ کے ابن ہام فی البیان سے منتفع ہو کر غزوہ خیبر کے
 اصلی مقاصد کو مختلف تعریضات و تشبیہات کا وسیطہ ہوتے بنالین شبلی صاحب کے محتاط قلم سے ایسی بدستیا طبعی سخت نمودار کی
 اسی طرح شبلی صاحب کا یہ لکھنا کہ اس قاعدے (تبلیغ اسلام) کے مطابق خیبر اسلام کا پہلا ملک تھا هیچ نہیں معلوم ہوتا۔
 یا تبار را اخصی۔ آبادی پیداوار اور آمدنی کے علاوہ خیبر کو ملک کی بالائے آئینہ تعریف کے اندر لائیں۔ تو کسی قدر جا کر ہو گئی کہ
 اس لیے پہلا ملک ہوئی کی طرح اسلام کی پہلی ملک نہیں قرار پاسکتا اس لیے کہ اس سے پہلے یہود ان بنی قنیقہ بنی نضیر
 اور بنی قریظہ کے مقبوضات مثل رانیات ذرعات و نخلستان و مکانات سکونہ اسلام کی تملیک و تصرف میں آچکے
 تھے اور یکم رسالت و بقاعدہ شریعت عام مسلمانوں میں تقسیم ہو چکے تھے۔

مضامین تمہید کے آخر میں لکھا گیا ہے کہ غزوات کے خاتمہ کے بعد یہ بحث تفصیل کی گئی کہ ایک تہ تک لوگ
 جہاد کو عرب کے قدیم طریقہ کے مطابق معاش کا ذریعہ سمجھتے تھے۔ اس لڑائی خیبر تک ہی غلط فہمی قائم رہی یہ پہلا غزوہ
 ہے جس میں یہ پردہ اٹھا دیا گیا اور اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس لڑائی میں صرف لوگ
 شریک ہوں جبکہ مقصد محض جہاد اور اعلا سے کلمۃ اللہ ہو۔ سیرۃ النبی ص ۳۵۲۔

آپ کے اس مختصر سے صحابہ و مہم پند می ستہ بری نہیں ہوتے بلکہ اس مظاہرہ سے توشیح اسلام سے لیکر خیبر کے
 موجودہ زمانہ تک تو طبع دنیاوی میں انکا انہماک ثابت ہوتا ہی رہا بالکل صحیح ہے اور اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بلبارک کے
 تجربے اور شاہد کے بعد صحابہ کو اپنی بار اس قصد و خیال سے باز رہنے کے لیے نہایت سختی کے ساتھ ہدایت و معظمت فرمائی۔ مگر انہوں
 کو اتنی تاکید و تمہید کے بعد بھی صحابہ بنی نضیر و بنی قنیقہ بنی نضیر کی یہ روایت شہاد ہو۔

عن عمر بن الخطاب و صلی اللہ علیہ وسلم قال ما کان یوم
 خیبر اقبل نفر من اصحاب رسول اللہ صلعم فقالوا افلان
 شہید حتی یترکوا علی جبل فقالوا افلان شہید فقال رسول اللہ
 صلعم کلا افلا رأیت فی لئاد تم قال رسول اللہ صلعم
 یا بن الخطاب اذهب فناد فی الناس ان لا
 حضرت عمر سے مروی ہے کہ بروز جنگ خیبر چارہ جانب ہوں گے اگر کوئی کہ
 فلان شخص شہید ہوا۔ اسی طرح مجروحہ سرے شخص کی نسبت کہا کہ فلان شخص
 شہید ہوا یہ سنکر تارساتا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد
 فرمایا اگر ایسا ہو کہ میں نے اس شخص کو ناز و جنم میں دیکھا ہے
 بعد از ان حضرت عمر سے فرمایا کہ جو لوگوں میں منادی کرو کہ سو انہوں کے

لا یدخل الجنۃ الا المؤمنون قال فخرجت فنادت
انہ لا یدخل الجنۃ الا المؤمنون۔
کوئی شخص جنت میں داخل نہ ہو گا حضرت عمر فرماتے ہیں بس میں جا کر آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق اس بات کا اعلان کروں گا کہ میں جنت میں کوئی

جو الہ احمدی صلا نہ داخل ہو گا جو الہ تبارک احمدی صلا

اگر اس آیت کا اثر تھوڑی دیر کے لیے مان لیا جائے۔ تو وہ صحابہ کے طبقہ میں ہرگز دیر باز رہا۔ اس لیے
کہ دولت اندوزی کی بنا پر یہی جہاد قاتل رسول کے بعد تمام عرب میں تہذیبیہ معاش بنایا گیا اور تمام مشاغل قدیم تجارت و فلا
موقوف متروک کر دیے گئے۔ اور ان تمام جہادوں کے مقاصد تبلیغ دینی اور اعلان کلمۃ اللہ کے اصول حقیقی سے علیحدہ ہو کر
عصاف صاف ملک گیری اور کھلی کھلی شورشانی و جہان بینی کے دستور قدیم پر قائم ہو گئے جیسا کہ ہم جلد اول کے تبصرہ
میں پوری تفصیل کے ساتھ بیان کر آئے ہیں۔

اس لیے موجودہ مضامین تنقیدی کو ختم کر کے ہم پھر اس سلسلہ بیان پر آ جاتے ہیں۔

مذکورہ بالا واقعات غزوہ خیبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ثابت ہوئے ہیں۔ اور اسلام کی طرف سے اسکی دفاعی صورت قائم کرتے ہیں
مذکورہ بالا اسباب قریح کے سلسلہ میں یہودیوں کی قدیم مخالفت اور معاندت ثابت ہوتی ہے جو جبکہ خونین مظہر پہلے ذی قرین
مسلمانوں کے خون ناحق کا محض پیش کر چکا ہے۔ خیبر کی جنگ اسلام کی انہیں مخالفانہ حملات کی مدافعت تھی۔ جس کے سامان وہ
سالہا سال سے فراہم کر رہے تھے۔ اور خود تو خود غیر جانبدارانہ تو مو کو بھی اپنی طرف سے اسلام کی مخالفت پر آمادہ درپیا کر رہے
واقعات مذکورہ بالا سے ثابت ہو چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تمام مفسد و فاسق خبیثہ کی اپنی طرف سے
کسی مخالفانہ کارروائی کا قصد نفرمایا۔ بلکہ ایک بار نہیں کہی باز جو اپنی طرف سے قاصد بھیج کر صلح و دوستی کے خطوط لکھ کر اس کے
معاملات کو بصاحت و بساہت طے فرما دیا لیکن یہودیوں کی ناشنوائی و دشمنانہ ہوتی اور اسے تجویز رسالت کی اخلاقی خوبی کو قدر کی
نگاہوں سے نہ دیکھا۔ اور صاف صاف لفظوں میں انکار کر دیا۔ جناب سالنہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں یہودیوں کی جنگ
مدافعت کا اعلان فرمادیا۔

یہاں ایک امر ضرور ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ بخلاف جنگ حد و خندق وغیرہ کے اس جنگ میں مخالف کی حملہ آوری معلوم
نہیں ہوتی۔ بلکہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ سے آٹھ میل خیبر تک لشکر لیا نا ظاہر ہوتا ہے اور اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ پھر یہ جنگ
دفاعی کیسے کہی جائیگی۔ اسی شبہ نے غالباً شبلی صاحب کے قلم کو بھی دوہو کا دیکر رکھ دیا ہے۔

جواب یہ ہے کہ جنگ حد و خندق کی شکلات سے بتا دیا تھا کہ اگر اسلام مدینہ میں ہو چکا تو دشمنوں کے حملات کیسے شدید
تکلیف دہ اور ضرور سامان ہو جاتے ہیں! سلی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ہی سے آئندہ ایسے موقعوں پر مخالف کو اپنے
قریب آنے کی اہلت دینی بالکل مناسب و علاف مصلحت سمجھ لیا تھا۔ ذی قرد کے خونخوارانہ حملہ نے جو جنگ خیبر سے کل تین روزہ

پہلے واقع ہوا تھا کہ اس تجویز کو حقیقت اور صلیح کے باطل مطابق ثابت کر دیا یوں تو یہودیوں کے علم کی خبر مدت سے گرم تھی۔ لیکن ذی قرد کے خونین مناظر نے انکا شاہدہ یعنی گروا تھا اسلی وجہ سے جنگ خیبر میں آپ نے غنیم کو اتنا وقت نہیں دیا کہ وہ مدینہ منورہ پہنچ سکے۔ آپ نے انکا محاصرہ کر کے اہل اسلام کو محصور و محبوس کر لیں۔ بلکہ غزوہ بدر کی طرح ابوجہل کے لشکر کی مدد سے ہی آپ نے مدینہ سے میل آگے بڑھ کر چشمہ بدر پر دیکھ دیا اور بڑی اہمیت و استقلال سے اسکو ہر محبت کامل پہنچائی۔ بالکل یہی صورت جنگ خیبر کی تھی۔ وہ غزوہ بدر مشرکان کے حملات مخالفانہ کی مدافعت کی غرض سے قائم ہوا تھا اور یہ یہود ان خیبر کی عدوانہ منہدہ انگیزی کی تنبیہ و تادیب کی ضرورت سے اختیار فرمایا گیا۔ بڑے دافع و دوزین مشترک تھا اس لیے خیبر کی جنگ بھی جہاد و دفاعی ضرورت تھی۔

خیبر کی طرت روا لگی۔ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم سہ ماہی میں جو وہ مسلمانوں کی جمعیت کے ساتھ خیبر کا قصد فرمایا منزل صہبائین پہنچ کر راہ بہت ہی پر پیچ اور کج گنج بائی گئی۔ زمین تو ناہموار تھی ہی۔ اور صحرائی ذرتوں سے طور جھگی جھاڑیوں سے بالکل پر خار۔ اگرچہ متفرق جادے معلوم ہوتے تھے۔ مگر یہ معلوم ہونا دشوار تھا کہ براہ راست خیبر کو کس جادے سے جانا چاہیے۔ اسلیے دلیل کی ضرورت ہوئی۔

دوسری ضرورت یہ تھی کہ تیسرے قدرت اور تجویز رسالت یہ تھی کہ لشکر اسلام ایک ایسے قریبہ و قریبہ پہنچائے جس سے راستہ سے خیبر میں پہنچ جائے کہ عطفان کا قبیلہ یہود ان خیبر کے پاس جمع نہ ہونے پائے اور فوج اسلام پہلے پہنچ جائے۔ انکی وجہ سے جانبین کی سداہ ہو جائے۔ انہیں ضرورتوں کی وجہ سے دلیل بلایا گیا خیش نامی ایک دلیل پیش کیا گیا اور وہ اجرت پر ہمراہ لیا گیا۔ وہ ایک ایسے مقام پر پہنچا جہاں سے مختلف امین مختلف مقامات پر جاتی تھیں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ان راستوں کے نام مجھکو بتلاؤ میں جس راستہ کو پسند کروں تم اسی راستہ سے مجھے لے جاؤ۔ اس نے کہا کہ ایک راہ کا نام حیران ہے۔ آپ نے فرمایا مجھے یہ راہ نہ پسند ہے اور نہ میں اس راہ سے جانا چاہتا ہوں۔ پھر اس نے بتلایا دوسرا راستہ کا نام فاش ہے۔ ارشاد ہوا یہ بھی نہیں۔ پھر اس نے کہا تیسری راہ کا نام حاطب ہے۔ آپ نے فرمایا یہ بھی میری راہ نہیں ہے اور نہ اس راہ سے جانا مجھے منظور ہے۔ حضرت عمر فرماتے ہیں کہ مجھے تعجب ہوتا تھا کہ ان شخص (دلیل) کو نام دیتا تھا۔ وہ حضور کے نزدیک پہنچ نکلتا تھا۔ اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس راہ کو گروہ سمجھتے تھے۔ یہ ایک ہی راہ باقی تھی۔ دلیل نے عرض کی اس راہ کا نام حطب ہے۔ آپ نے فرمایا مجھے اسی راہ سے لے جاؤ۔ کہ مجھے اسی سے کام ہو حضرت عمر نے خفا بہ کر دلیل سے کہا کہ تو نے پہلے ہی کیوں نہ اس راہ کا نام سے لیا اور اتنی دیر تک لٹکھا رہا۔

منزل صہبائے کوچ

موجب رسالت منزل صہبائے اٹھکروسی راستہ سے خیبر کی طرف چلائے انکو سفر کیا جاتا تھا اور دن کے وقت لشکر کو آرام لینے کے لیے ٹھہرا دیا جاتا تھا۔ راہ کٹنے کے لیے صحابہ مجاہدین اور تمام مسلمان بازمین بلکہ انکے شتر بان تک ہمدی خوانیان (رجز خوانیان) کرتے جاتے تھے۔ جو سننے والوں کی لطافت اور نیرسہ دلیت مسامت

وسافرت کا باعث ہوتا تھا۔ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی ان اشعار سے محظوظ و ناخاطر رہتے تھے۔ محمدی خزانوں
عامر بن الاکور بہت مشہور تھا اسکے اشعار یہ تھے۔

اللهم لو انت ما اهدتينا
ولا قصدتنا ولا صليتنا
فاغفر فداؤك ما اتقينا
والقين سحينة علينا
انا اذا صير بنا اتينا
وشئت الا قد ام ان لا قينا
وبالصباح عولوا علينا
یہ اشعار صحیح بخاری میں نقل کئے ہیں مسند بن جنبل میں یہ اشعار زیادہ ہیں۔

ان الذين قد بغوا علينا
اذا ارادوا فتننا ابينا
وخن عن فضلك ما استغينا
اور اسے خدا ہم تیری عتاب تک بے نیاز ہیں میرا ہی ۲۵۳

جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عباد بن بشر انصاری کو طلحہ فوج اسلامی بنا کر روانہ کیا اور
مخالف کی غیر سانی کیلئے تاکید فرمادی جس سے اتفاق سے بشر بن عباد کو آگے جا کر ٹھوڑے ہی دور پر خیمہ لڑائی کا ایک
جاسوس مل گیا جسے عباد نے فوراً گرفتار کر لیا۔ اس سے انفسار حال کیا تو اس نے پہلے حقیقت حال پر پردہ ڈالا۔
اور کہا میرا دست گم ہو گیا ہے۔ اسکو تلاش کر رہا ہوں بشر بن عباد نے بہت سی ایسی خرتین دیکھی تھیں بسکی حیلہ الوقتی پر
کوئی اعتناء نہ کی۔ بلکہ پہلے سے بھی زیادہ تنہیہ و تادیب پر مستعدی دکھلائی اور اس سے پوچھا کہ خیمہ لڑائی کی کیا خبر ہے۔
اس نے کہا کہ میں صرف اتنا جانتا ہوں کہ یہود ابن قیس نے کنانہ بن ابی اسحاق کو یہ خط لکھا کہ پاس میں چکر
سہایت کے لیے بلایا ہے اور عیمہ بن بدر سراج پوش جو انون کی مستند بہرہاء کے ساتھ خیبر میں پہنچ گیا ہے۔
سب لاکھ خیبر میں اسوقت دس ہزار فوج مسلمانوں سے مقابلہ کے لیے طیار ہے۔

عباد تو پہلے ہی جان گئے تھے کہ یہ خیمہ لڑائی کا جاسوس ہے۔ مگر وہ خوف جان سے اظہار حال نہ کر سکا عباد
جشم نہائی کی تو اس نے صاف صاف لفظوں میں پھر کہا کہ میری جان غشی کر دی ہے تو میں حقیقت حال عرض کرتا ہوں
عباد بن بشر نے اسکی استدعا قبول کر لی۔ اس نے سب پہلے اپنے جاسوس ہونے کا اقرار کیا پھر کہا کہ باوجود دس ہزار

سلاح پوش جو انون کے موجود ہونے کے بھی بہو دان خیبر بنی نضیر و بنی قریظہ کے معاملات کو پیش نظر رکھ کر اہل اسلام سے سخت ہراسان ہو رہے ہیں۔ اگرچہ مدینہ کے منافقین نے انکے پاس کہا ابھی چاہئے اور بہت کچھ اطمینان دلا یا ہو کہ تم کو مسلمانوں سے ذرا بھی ڈرنا نہیں چاہیے۔ تمہاری جمیت کثیر کے سامنے انکے مٹھی بھر آدمی کچھ کام نہیں کر سکتے۔ تمہارے پاس لشکر و سامان جنگ بھی افراط سے ہے۔ انکے پاس تو اوروں کو تیار بھی کافی نہیں ہیں پھر تم کیوں دبنے لگے؟ اس اطمینان و سامان سے بھی خیبر والوں کو تسکین نہیں رہے کیونکہ یہی ہی خوف ہیں۔ وہ انہیں اسے خوف کئے پہنچے گئے ہیں۔ اب خیبر والوں نے مجھے خاص کر مسلمانوں کی قہداد لشکر دریافت کرنے کو بھیجا ہو۔ یہ حال سکر بشر بن عباد بھلکھو جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں لے آئے۔

بارگاہ رسالت میں جا سوس بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا بشر بن عباد نے روکرو اور عرض کی حضرت عمرؓ نے غنیم کا جا سوس وا قہد لشکر عرض کی کہ اسکی گردن اتار لی جاے بشر بن عباد بوسے یہ نہیں ہو سکتا۔ میں لے امان دیکر لایا ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بشر بن عباد سے ارشاد فرمایا کہ اسکو آرام تمام اسوقت تک اپنی حرمت و حفاظت میں رکھو۔ جب تک کہ اسکے بیان کی صداقت نہ ہو جائے۔ چنانچہ سیدنا پ خیر میں پہونچ گئے تو وہ خود مسلمان ہو گیا۔ روضۃ الاحباب صفحہ ۳۱۔ افسوس ہے کہ حضرت عمرؓ کی عجلت و دہشت علی الاکثر قبل از وقت کام کرنا چاہتی تھی وافی ہمایہ واللہ اعلم ان کتم الاقلون کے مفاد پر جناب کی توجہ بہت کم رہتی تھی۔

میدان جنگ کی تبدیلی موکب رسالت دادی حوضہ کی راہ سے خیبر کی طرف بڑا اور قریب خیبر پہونچا ایک مقام پر جناب ابن منذر کا مفید شہادہ خیبرہ زن ہوا۔ تو جناب بن منذر جو سادہ جنگ کے بڑے تجربہ کار بزرگ تھے خدمت اقدس میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگے کہ اگر حکم خدا کے رُوسے یہاں قیام فرمایا گیا ہے تو مجھے کوئی عذر نہیں اور اگر یوں قیام کیا گیا ہے تو مجھے کچھ عرض کرنیکی اجازت دی جائے۔ آپ نے ارشاد فرمایا نہیں۔ میں نے خدا کے حکم سے یہاں قیام نہیں کیا ہے۔ بلکہ یوں اتر پڑا ہوں۔ جناب نے عرض کی کہ یہ مقام یہود کے قلعہ نظاۃ سے اتنا قریب ہے کہ ہماری آواز میں انکی سماعت تک پہونچ سکتی ہیں۔ لیکن ہم انکی باتوں کو نہیں سن سکتے۔ اسی طرح ان کے پتھر بلا مزاحمت ہم تک آسکتے ہیں لیکن ہمارے پتھر ان تک نہیں پہونچ سکتے۔ اسی سے سمجھ لینا چاہیے کہ ہم بار انکا قابو ہر طرح حاصل ہو سکتا ہے اور ہمارا ان پر نہیں۔ اسکے علاوہ یہ غدار اور خونخوار قوم جس طرح شیخون کی عادی اور شاق ہے وہ معلوم ہے۔ اس لیے انکی اس غوغا واری کی طرف سے بھی خاص اندیشہ لگے ہیں۔ ان تمام باتوں سے بھی قطع نظر کی جائے تاہم یہ مقام بالکل نشیب میں واقع نظر آتا ہو اور چاروں طرف

ساہا سال کی غفلت اور غفوت سے بھر پڑا ہے۔ ممکن نہیں کہ مجاہدین اسلام یہاں قیام کریں اور انکی صحت قائم رہ جائے۔ جناب کی اس مفید تجویز سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اتفاق فرمایا اور محمد بن مسلمہؓ نے جاپاؤں کی ہدایت کے مطابق مقام ریح کو جو وہاں سے قریب تھا اپنا کیمپ کیا۔ چنانچہ لشکر اسلام وہاں سے اٹھ کر مقام ریح میں خیمہ زن ہوا۔
 در وقتہ الاحباب ص ۳۸۲

شبلی صاحب سیرۃ النبیین میں لکھتے ہیں۔

چونکہ معلوم تھا کہ بنی عطفان خیبروں کی مدد کو ضرور آئیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام ریح میں فوجیں اتاریں جو عطفان اور خیبر کے بیچ میں ہو اسباب بار برداری خیمہ خرگاہ اور تنورات ہیں چھوڑ دی گئیں اور فوجیں خیبر کی طرف بڑھیں۔ عطفان یہ سنا کہ اسلامی فوجیں خیبر کی طرف بڑھ رہی ہیں یہ تیار ہو کر نکلے لیکن آگے بڑھ کر جہانکو معلوم ہوا کہ خود انکا خطر وہیں سے تو واپس چلے گئے بطوری میں سے۔

ان عطفان لما سمعت بمثل رسول الله
 صلعم من خير جبهه لاقوا فرجوا لظاهر يهود عليه
 حق اذ اساروا من قبلهم في مواضع اهلهم
 حياظوا ان القوم قد خالفوا اليهم فرجوا الى عطفان
 فقاموا في اهلهم واموالهم وخلقوا بين رسول الله
 وبين خيبر ۱۵۷

جب جناب صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کی خبر عطفان کو پہنچی تو صلاح جنگ بنکر یہودیوں کی حمایت میں نکلے لیکن جہانکو اپنے ال ورائل و عیال کی تباہی و بربادی کا اندیشہ ہو گیا سو سچے قوم یہود وہاں سے خلاف سامعہ نہ کوسہ راست پر دوڑ گئے۔ جا کر اپنے ال و عیال میں پہنچے۔ یہودیہ اور جناب صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل حیر کے باہم مقابلہ کے لیے ناہمائی کر دی۔

عربین اظهار مغافرت و مسابقت ہمیشہ سے قبیلہ اور عشیرہ کا منصب العین تھا اور مذہبی

رایت خیبر میں حضرت

عائشہ کی جادر کا بھر ہوا

قومی اور سیاسی امور میں اسکا اجرا و ذکر ضروری سمجھا جاتا تھا۔ قدیم الایام سے عرب کے تمام اقوام و قبائل نے ان امور کے اظہار کے لیے ایک خاص شعار اور نشان مقرر کر لیا تھا۔ انکی انجمن تفسیسی علامات میں علم و ریاضت بھی تھے۔ جو جمیع قبائل و اقوام کے ضروری موقعوں پر لکھ کر لائے جاتے تھے۔ اسکا دستور سفر کے وقتوں میں بھی سب سے زیادہ ضروری تھا۔ جلد دوم میں اسکی اہمیت تفصیل سے بیان ہو چکی ہے عرب کے جلیل القدر رہنما میں ہوا کا بھی ایک خاص تیاری منصب تھا۔ اور صاحب اللواء قافلہ میں معزز اور ممتاز عہدہ دار شمار ہوتا تھا۔ لواء قومی کی ترتیب بھی سردار قوم کے مخصوص ہاتھوں سے ہوتی تھی۔ اور لوے قومی ایک خاص عزت و عظمت کی نگاہ سے دیکھا جاتا تھا۔ چنانچہ قبیلہ قریش کے لوے قوم کی ترتیب سولے بنی ہاشم کے کوئی دوسرا نہیں کر سکتا تھا۔ ہم منصب خاص کی تفصیل قصی کے زمانہ سے لیکر حضرت عبدالطلب کے وقت تک جلد دوم میں بیان کر چکے ہیں۔

اس منصب کی عظمت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ واقعہ حدین میں علما داران کفار میں ایک ایک کر کے جب سب کا خاتمہ ہو گیا تو آخر خاندان بنی عبدالدار کے ایک غلام نے صرف ان خاندان کے غلام ہونے کی عزت کے باعث قریش کی علم داری کا منصب پایا لیکن جب حضرت علی مرتضیٰ کی تیغ اُبارنے آگے بھی قتل کر ڈالا تو علقمہ نامی خاندان بنی عبدالدار کی ایک عورت نے وہ علم اٹھا لیا۔ اور اس صنف نازک کی یہ قوت و ہر گز داری دیکھ کر جو اتان قریش کی پُر جوئیوں میں ایک نیا ہیجان پیدا ہو گیا۔

ان واقعات سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ عرب میں علم و رایت ایک قومی علامت امتیاز ہے اور انکا علمبردار افراد قوم کا ممتاز ممبر ہے لیکن تحقیق سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عظمت و اقتدار اسی علم دوار کے ساتھ مخصوص ہے جو ہر کھلم کھلا میں آراستہ کیا جاتا ہے۔ عام تجارتی کاروان یا دیگر قومی اور ملکی قافلوں کے ساتھ جو علم ہوتے تھے وہ نہ استعداد و معزز خیال کے جاتے تھے اور نہ ان کے علمدار اتنے رتاز و عرصے کے خاص مجاہدے میں ایسے علموں کو ریاات کہتے تھے لیکن وہ علم جو غنیمت سے مقابلہ و مقابلہ کے وقت اعزاز و قوم کا نشان امتیاز بنا کر ساتھ لیا جاتا تھا وہ دلوں کو ملاتا تھا۔ اور مجاہدانہ رایت بھی بولا جاتا تھا۔ چنانچہ در قافی لکھتے ہیں۔

قاصد جہا غز من اللغوبین ہذا زوالہ
واللواء وهو العلم الذی یحمل فی الحرب لکن
روى احمد و ترمذی عن ابن عباس الطبرانی
عن بربیع قال ابن عدی عن ابی ہریرۃ قالوا کانت
رایۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سوطہ ولواءا
اہل سنت رایت دلو کو باہم مترادف ٹھہرتے ہیں اور اس علم کا نام تلاتے ہیں جو موقع جنگ پر آراستہ کیا جاتا ہے لیکن امام احمد۔
ترمذی حضرت ابن عباس اور طبرانی پر یہ ہے اور ابن عدی
ابو ہریرہ کے اسناد سے بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رایت کا رنگ سیاہ تھا اور دلو کا سفید۔

صفحہ ۲۵۶

مثلی صاحب کی موقع شناسی اور وقت رسی البتہ قابل تعریف ہے! اپنے مطلب کا ایک شوشہ ملنا چاہیے دم کے دم میں مسلسل مضمون طیار چو نکہ اس غزوہ میں منصب علم داری کی تفویض ایک شرف خاص و امتیاز تھا جس کی ہر اور دشمن اتفاق سے ایک ایسے ذمی قسمت بزرگوار کی خوش تقدیری کا حصہ ٹھہری ہو جو اس کی طبع نفیس کے نزدیک مطلوب و مدد و مدد و مدد نہیں اس لیے ابتدا ہی سے اس شخص کو بھی محض معمولی واقعات کے نقل کا پردہ ڈال کر تعظیم و محول کے عام مثالی صورت میں دکھانے کی کوشش فرمائی گئی ہو اگر ان نقش نگار مصنوعی پر تعینات قیاس بھی کر لیا جائے تاہم آپ کے مفید مطلب نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ جس علم مخصوص کو امتیاز خاص حاصل تھا وہ آپ ہی کے اقراری الفاظ سے ایک فرد جدا گانہ ثابت ہوتا ہے آپ کے الفاظ یہ ہیں۔

غرض پ عطفان اور یہود کے حملہ کی مدافعت کے لیے مدینہ سے محرم شہ ۱۱ میں سلمان بن عرقطہ نصاریٰ کو مدینہ کا افسر مقرر کر کے مدینہ سے روانہ ہوئے۔ اندراج مطہرات میں حضرت ام سلمہؓ ساتھ تھیں۔ توجہ کی تعداد ۱۰ ہوتی تھی۔ ۶۰۰ سوار اور باقی پیدل تھے۔ اس وقت تک لڑائیوں میں علم کا رواج نہ تھا۔ چھوٹی چھوٹی جھنڈیاں ہوتی تھیں۔ یہ پہلا مرتبہ تھا کہ اپنے تین علم طیار کر آئے۔ دو حجاب بن منذر اور سعد بن عبادہ کو عنایت ہوئے اور خاص علم بنوئی جس کا پھر ہر حضرت عائشہؓ کی چادر سے طیار ہوا تھا۔ جناب امیرؓ کو مرحمت ہوا۔ سیرۃ حصہ ۳۵۲۔

شبلی ص ۱۱۱ کے مندرجہ بالا طلسم الفاظ کی پہلے قلم کشائی کر لی جائے تو اس کے بعد حقیقت کی جلوہ نشانی کیجائے گی آپ فرماتے ہیں اس وقت تک لڑائیوں میں علم کا دستور نہیں تھا چھوٹی چھوٹی جھنڈیاں ہوتی تھیں۔ چھوٹے بڑے سے بہت نہیں۔ آپ کے پہلے فقرہ عبارت کے بعد دوسرے ہی فقرہ سے ثابت ہے کہ لڑائیوں میں علم کا رواج دستور قدیم تھا۔ افسوس ہے کہ آپ اپنے غلط دعویٰ کی شان بیان میں واقفیت کی طرف راہی متوجہ نہیں ہوئے۔ اگر آپ کا یہ دعویٰ صحیح ہے کہ اس وقت تک لڑائیوں میں علم کا رواج نہ تھا۔ تو بتلایا جائے کہ امارت مکہ اور خدمات کعبہ کے ذکرین منصب تو اربعہ قریش کے منصبہائے عظیم و قدیم کی فہرست میں ایک خاص حصہ دل کے اندر سیرۃ ابنی جلد اول ص ۱۵ پر لگایا گیا ہے اور اسکو خاندان اُمیہ کا عموماً اور ابوسفیان کا خصوصاً التما بنا یا گیا ہے۔ کیا اسے بتلایا جائیگا۔ شاید ان سے وہی چھوٹی چھوٹی جھنڈیاں مراد ہوں۔ تب بھی تو قوم و ملک میں علم کا دستور ثابت ہوتا ہے۔ عام اس سے کہ ایک بڑے نشان کی صورت میں ہو یا ہاتھ بھر کی جھنڈی کی قد و قامت میں۔ اگر معرکے جنگ میں اسکی عدم موجودگی مخصوص ہے تو آپ خود ظہور اسلام سے سابق زمانہ میں حرباً و فجاً کے سلسلہ بیان میں لکھتے ہیں۔

یہ لڑائی قریش و قیس کے قبیلہ میں ہوئی۔ قریش کے تمام خاندانوں نے اس معرکہ میں اپنی اپنی الگ فوجیں طیار کی تھیں۔ آل ہاشم کے لیے عبد الوہاب بن عبد المطلب تھے۔ جب لڑائیوں میں علم کا دستور ہی نہیں تھا تو یہ علم اور علمدار کہاں سے نکل آئے۔ سیرۃ النبی ص ۱۲۲۔

پھر ظہور اسلام کے خاص پیام میں اور مخصوص غزوات میں غزوہ خیبر سے پہلے جناب رسولؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنے دست مبارک سے متعدد علم آراستہ فرما کر مختلف متازین اسلام کو عنایت کرنا تمام حدیث و تاریخ کی کتابوں میں لکھا ہے۔ جنگ احد کے اسلامی علمداروں کے نام امام قسطلانی نے یہ بتلایا ہے۔

وعقد علیہ الصلوۃ والسلام ثلاثا فلز الوتیر لواء الاوی (جنگ احد میں) آنحضرتؐ صلعم نے تین علم طیار فرمائے۔ قبیلہ بید اسید بن الحضارہ لواء الہاجر بن بید علی بن ابیطالب اور اس علم اسید بن حضیر کو۔ اور مہاجرین کا علم حضرت علی بن ابیطالب

و قیل بید مصعب بن عمیر ولوا للفرس بید الحباب
 بن منذر و قیل بید سعد بن عبادۃ
 اور بعض کہتے ہیں مصعب ابن عمیر کو۔ اور قبیلہ خزرج کا
 مسلم جناب بن منذر کو اور بعض کہتے ہیں کہ سعد بن عبادہ کو
 (روز قانی جلد دوم ص ۷۸) عنایت فرمایا۔

ابو ثعلبی صاحب کو معلوم ہو گیا کہ انقاد علم کا رواج عرب میں۔ ایام جہالت لیکر اسلام کی شاعت تک
 برابر جاری رہا۔ تو پھر اس کے یہ دو نو و دعویٰ کہ اس وقت تک لڑائیوں میں علم کا رواج نہ تھا اور یہ خیبر پہلا مرتبہ ہے کہ
 آپ نے تین علم طیار کر اسے ایک قدر واقعیت اور حقیقت کے خلاف ہو کر نوناہت ہوتا ہے۔

اب یہ دیکھنا اور رکھنا نا باقی رہ گیا ہے کہ ثعلبی صاحب کو ایسی منو خاصہ فرسائی کی کیا ضرورت واقع ہوئی۔
 ضرورت تو وہی ثابت ہوتی ہے جسکی طرف ہم اوپر اشارہ کر کے ہیں اور وہ یہ ہے کہ خیبر کے علم میں بقا بلکہ غیر علم اسے
 معارف اسلامی کے ایک خاص شرف و اغزاز اور شان امتیاز تھی اور وہ حقیقت و واقعیت کے اعتبار سے ایک ایسے بزرگوار کا
 خاص طور پر میں افضلیت ثابت ہوتی ہو جسکو آپ کسی تیزی و اختصاصی نگاہ سے نہ خود دیکھنا چاہتے ہیں اور نہ کسی کو
 دکھلانا چاہتے ہیں۔ اسی وجہ خاص سے پہلے منصب لڑاکو انکار ہی پھر استغفانی الفاظ میں سنا اور گھٹانا چاہا۔ اذل تو
 معارف جنگ میں سر سے اس کے وجود ہی سے یہ کمر انکار فرمایا کہ اس وقت تک لڑائیوں میں اسکا دستور ہی نہ تھا
 لیکن فوراً اسکی قدامت و مرویات میں اس کے ذکر متواتر و متکاثر کا خیال ثانی آ گیا تو اسکی عظمت اور اہمیت کو استغفان کے درجہ تک
 گھٹا کر ان لفظوں میں بیان کیا کہ چھوٹی چھوٹی جھنڈیاں ہوتی تھیں، ان تمام نفی قلمہ بندیوں کا مدعا نہ خاص تھا
 کہ لو اسے جنگ اور صاحب لوار خصوصاً صاحب لوارے خیبر کے اغزاز خاص کا اثر نادانف مسلمانوں کے دل پر
 نہ پڑنے پائے۔ اور وہ لو اسے خیبر کے روحانی عظمت و اقتدار کو تمہیم کے اصول معمول سے بڑھا کر خصوصیت کے
 مرتبہ تک نہ بجا لیں کیونکہ ایسا یقین و اعتقاد آپ کے اس مدعا سے حقیقی اور نشانہ اصلی کے بالکل خلاف ثابت ہوگا
 جس کی بنا پر مجاہدات سیرۃ النبی کی تصنیف کی ضرورت آپکو واقع ہوئی ہو۔

ثعلبی صاحب کے دونوں بیان دعویوں کی انویت ثابت کر دی گئی۔ آپ کی ایک نئی قلمکاری ملاحظہ کی جائے۔
 سابق عبارت کے آگے لکھتے ہیں۔ و علم جناب بن منذر اور سعد بن عبادہ کو عنایت ہوئے اور خاص علم نبوی جس کا
 پھر ہر حضرت عایشہ کی چادر کا طیار کیا ہوا تھا۔ جناب امیر کو مرحمت ہوا۔

چونکہ اس غزوہ میں تفویض علم سے جناب امیر علیہ السلام کا خاص اغزاز و امتیاز ثابت ہوتا ہے۔ اس لیے
 ثعلبی صاحب کی طبع نازک پر انکی یہ شان اغزاز ناگوار گزری لیکن چونکہ یہ واقعات اغزاز و امتیاز خاص متواترات
 کے درجوں سے بڑھ کر یقیناً تک پہنچے ہوئے تھے۔ اس لیے ان سے انکار تو ہو ہی نہیں سکتا تھا۔ ان قلمکاری

ہو سکتی تھی اور وہ اس طرح کی گئی جناب امیر علیہ السلام کے اس نشان اغرازدہ اختصاص میں ہونے حضرت عائشہ کی شرکت کا پوچھ لگا دیا گیا۔ مدعا یہ ہے کہ حضرت علیؑ کے دامن فضائل مخصوصہ پر شرکت و تعمیر کا ہلکا سا رنگ آجائے نہ بہرنگیکہ خواہی جامہ می پوش دامن اندازہ قد و موزون شلیم پہلے تو اس روایت کی تحقیق اور شبلی صاحب کے اصول نقل و استنباط کے زیر نگ ملاحظہ ہوں۔ یہ روایت مواہب لدنیہ میں امام قسطلانی نے علامہ دیلمی کی سیرۃ دیلمی کے حوالہ سے نقل کی ہے۔ امام قسطلانی کا شمار محدثین میں ہے اور دیلمی کا صاحبان سیرۃ میں سوائے اس ایک محدث اور اس ایک اہل سیرۃ کے۔ نہ کسی اور محدث نے اسے حضرت عائشہ کی تصریح کی ہے نہ کسی در اہل سیرۃ نے بطریق ابن ہشام ابن سعد ابن اثیر ابوالفدا وغیرہم سیرت و تاریخ کی اتنی کتابیں بنجاری مسلم ترمذی نسائی سند امام ابن حنبل مشکوٰۃ وغیرہم احادیث کی اتنی کتابیں موجود ہیں۔ کسی میں تو اس تصریح کا نشان نہیں۔ نہیں معلوم دیلمی کو یہ تصریح کس حوالہ سے پہونچی ضرور ہے کہ یہ خبر منفرد و موضوع عہد نبویہ کی موضوعات کے حواشی میں داخل ہو۔ ورنہ کیا معنی کہ تفاسیر احادیث سیرت اور تاریخ اسلامی کے اتنے بڑے بڑے نویس عقیدہ مولفین و مصنفین حضرت ام المومنین کی ایسی فضیلت خاص کے استظہار و استشہار سے سعادت اندوز نہ ہوتے۔

اسی لیے شبلی صاحب کے مقرر کردہ معیار و اصول نقل و استنباط کے موافق تو یہ روایت کبھی نقل ذکر کے قابل ہی نہیں تھی۔ کیونکہ صاحبان صحاح میں سے اسکو کسی نے نہیں لکھا۔ سیرت کے نقول کو قبول نہیں۔ کیونکہ وجہ استناد میں سیرت کا پایہ صاحبان حدیث سے فردر رکھا گیا ہے پھر شبلی صاحب نے اپنے اصول مقررہ کے خلاف اس روایت کی نقل و استنباط پر کیسے جرأت کی جو نہ کسی صحیح میں ہے نہ کسی مسند میں مواہب لدنیہ میں سیرۃ دیلمی سے نقل کی گئی ہے اور آپ خود ان دو کتابوں کی مجموعیت ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

مواہب لدنیہ مشہور کتاب ہے۔ اور متاخرین کا یہی اخذ ہے۔ اس کے مصنف قسطلانی ہیں جو بخاری کے مشہور شراح ہیں۔ حافظ ابن حجر کے شاگرد تھے۔ یہ کتاب اگرچہ نہایت مفصل ہے لیکن ہزاروں موضوع اور غلط روایتیں بھی موجود ہیں۔ دیباچہ ص ۲ کیا عجب کہ یہ تصریح بھی انہیں موضوعات میں ہو۔

سیرۃ دیلمی کے متعلق تحریر ہے کہ مصنفین سیرت میں سے بعض لوگوں نے اس نکتہ کو سمجھا اور حسب احادیث کی چھان بین کی تو انکو تسلیم کرنا پڑا کہ ان کی دیلمی کتابوں میں بہت سی روایتیں صحیح حدیث کے خلاف درج ہو گئی ہیں۔ لیکن چونکہ انکی تصنیف بخیل چکی تھی اس لیے اصلاح نہ ہو سکی۔ حافظ ابن حجر ایک موقع پر دیلمی کا ایک قول نقل کر کے لکھتے ہیں۔

ودل هذا على انه كان يعتقد الرجوع عن قول من يروى عنه ان اكره ان اقول ان هذا من رواية ابن ديماس

کثیر مٹاوا فوق فی اہل السیرۃ و ذلک لانہ لایستاد
الصحیح وان ذلک کان منذ قبل تضعیفہا والحق
فیہ کتابہ وانشارہ لم یکن من تغیرہ ۔
ان کی اصلاح نہ کر سکے ۔ سیرۃ النبی ۔ دیباچہ ص ۱۷۰ ۔

بادجو داتی مذکورہ بالا خامہ فرسائی کے پھر اپنے انھیں دونوں قابل ستناد کتابوں کے حوالوں پر اعتبار کیا طر فہ
یہ ہے کہ آپ کو ان کے حوالے دیتے وقت صحیحین بخاری و مسلم کی ساتھ خوش اعتمادی و ردی اعتمادی کا بھی خیال نہ کیا ۔ آخر کہیں؟
صرف اس لیے کہ اختلاف فضیلت علی اور اہل فضیلت عائشہ کی ضرورت پیش تھی ورنہ دونوں ضرورت میں ایسی شدید و ناگزیر
تغییر کہ انکی نقل و تحریر کے آگے ۔ اگرچہ اپنے معیار مقررہ سے اختلاف ہو ۔ اقرار رقم کردہ سے الخواف ہو ۔ کچھ بھی ہو اعراض
و تغافل اور تسامح و تسامیل ممکن نہیں تھا ۔ سبق آموزی بخاری کا یہ پہلا قاعدہ ہے ۔

بہر حال ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ آپ کی یہ قلم کاری بھی آپ کے مفید مطلب نہیں ہوئی ۔ کیونکہ جس علم کو آپ نے علم
نبوی لکھ کر تمام مسلمانوں کو خبر کے واسطے بشارت پر لگانے کا دھوکا دیا ہے وہ اصل میں وہی راایت تھا جو قافلہ اور
شکر کی جہت سے عام میں امتیاز قوم و قبائل کی ضرورت کے ہمراہ لیا جاتا ہے نہ حقیقتاً وہ علم مبارک اور وہ واسطہ مقدس تھا ۔
خیبر میں جس کے اشتیاق حصول میں تمام متازین صحابہ کو شب بھر سخت اضطراب و بے قراری اور آخر شمار میں کٹ گئی ۔ عاتقہ
زرقانی کی مرقومہ ذیل عبارت ملاحظہ ہو ۔

ردی احمد والترمذی عن ابن عباس و
المطبرانی عن بریدۃ و ابن عدی عن ابی ہریرۃ
قالوا کانت رایۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و لواء
ابیض و زاد ابو ہریرۃ مکتوب فیہ لا الہ الا اللہ
محمد رسول اللہ و هو ظاہر فی التعلیل فاعل
الفرقۃ سبھا عرفیۃ قالہ المحافظ و
المصباح لواء الجیش علمہ و هو دون الراۃ
وقال الدمیاطی و کانت متشائفۃ فی جواب
سوال نشان ذکر الراۃ ہو مہم کانت راۃ
فقال کانت راۃ النبی صلی اللہ علیہ و آلہ من
برہا العائشۃ و کلاوی سو داہ بالتکیر

امام احمد اور ترمذی نے ابن عباس سے اور مطبرانی نے بریدہ
سے اور ابن عدی نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے راۃ سیاہ تھے ۔ اور لو اسے فوج
آپ کا سفید تھا ۔ اور ابو ہریرہ نے اس میں یہ اضافہ
کیا ہے کہ اس پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا تھا ۔
یہ قول ابن حجر کا ہے ۔ اور مصباح میں منقول ہے کہ
لو اسے فوج آپ کا علم کہلاتا تھا اور وہ آپ کے راۃ سے
علیحدہ تھا ۔ دمیاطی نے ان لوگوں کے سوال کے
جواب میں کہا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے راۃ تھے یا اس میں
پوچھتے ہیں کہ وہ (راۃ) سیاہ تھا اور حضرت عائشہ کی
چادر سے بنا تھا ۔ زرقانی لکھتے ہیں کہ سیاہ رنگ کا ہونا بالکل

کما قال الصحابة الثلاثة لا نزاله لم يتقدم
یعنی بالعموم ہم اس لیے کہ آپ کے تمام روایات سیاہ ہو کر گئے تھے
ذکرها و كانت تمنى العقاب - جیسا کہ تین صحابہ کے اقوال سے پہلے بیان ہو چکا ہے اور

ان من سے کسی ایک نے بھی اس روایت کو مقدم نہیں کیا۔
ذرقانی جلد دوم
صفحہ ۲۵۶ مصر



مگر نبلی صاحب بن کہ بخلاف اتباع صحابہ کرام ذکر روایات کو مقدم کرتے ہیں صرف اس لیے کہ فضیلت حضرت
عائشہ رالم نشرح ہے اور آپ کی چادر کے نیچے علیہ وآلہ وسلم کے فضائل مخصوصہ چھپ جائیں۔ یا کم سے کم حضرت عائشہ کی
فضیلت مخصوصہ میں جناب عائشہ بھی شریک ہو جائیں۔ اول تو علامہ ذرقانی کی شرح و معانی سے جس علم کی تفویض نے
جناب امیر علیہ السلام کو شرف مخصوص بخشنا تھا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان سیاہیوں سے بالکل جدا تھا اور وہ سفید تھا اور وہ
معاذک جنگ کیلئے مخصوص تھا۔ اور اس کا نام عقاب تھا۔ اس علم خاص کے علاوہ جو سیاہ رنگ اسے علم تھے وہ روایات کے
جانتے تھے اور قوم و قبیلہ کی تمیز و شناخت کے لیے ہمراہ لیے جاتے تھے۔ انہیں روایات میں سے جو جمعیت خیبر کے موقع پر ساتھ لگے
تھے ممکن ہے کہ ایک میں حضرت عائشہ کی ردا پھر ہرہ کی جگہ لگا دی گئی ہو۔ اگرچہ بالکل خلاف قیاس اور خلاف واقعہ ہے
اس لیے کہ ذرقانی نے اسکو بھی لکھ کر صاف کر دیا ہے کہ حضرت صلعم کے روایات بالعموم سیاہ ہوتے تھے۔ تو اگر صرف سیاہ رنگ کی
وجہ سے روایات حضرت عائشہ کا قیاس کیا جاتا ہے تو پھر یہ مان لینا ہوگا کہ آپ کے تمام روایات سیاہ ہیں حضرت عائشہ کی چادر
لگی تھیں اور یہ محال ہے کہ اتنی ردا میں حضرت عائشہ کے پاس موجود ہوں۔ کیونکہ آپ خود فرماتی ہیں کہ ازواج پیغمبر میں
کسی کے پاس کبھی ایک جوڑے سے زیادہ پہنے کو نہیں رہتا تھا۔ اس بنا پر حضرت عائشہ کی چادر سے روایات کی اس سنگی
موضوعات کے عوامی جن اور کچھ بھی نہیں۔

اگر بفرض محال ہم اسکو تھوڑی دیر کے لئے مان بھی لیں تب بھی تو نبلی صاحب کا مطلب نہیں نکلتا کیونکہ ان روایات
میں جو کچھ عظمت و برکت تھی وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مقدس نسبت سے تھی نہ اسوجہ سے کہ یہ حضرت
عائشہ کی ردا کا یا تھا یا کسی صحابہ کے دامن عیا کا۔ نہ اس لیے کہ سعد بن عبادہ کے ہاتھ میں تھا یا حباب بن
منذر کے کانڈے پر۔ ان وجوہ و اسباب کی بنا پر یہ یقین کر لینا چاہیے کہ روایات یا روایات جنگ کی عظمت و اہمیت جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت اور میں و برکت کی بدولت تھی نہ کسی دوسرے کی نسبت و رعایت مخصوص سے۔

اسی طرح اگر نبلی صاحب کا یہ بیان کہ مدینہ سے ردا لگی لشکر کے وقت روایات بنا کر دوسعد و حباب کو اور ایک
جناب امیر علیہ السلام کو مرحمت ہوا۔ صحیح بھی مان لیا جاوے۔ تو حقیقت اور واقعیت صرف اتنی ثابت ہوگی کہ جناب امیر

دست اقدس میں جنابے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ریت مبارک تھا جو آپ کے امیر المؤمنین اور رئیس المہاجرین ہونے کا سیار کا بل تھا۔ پھر حیدر و لون کے بعد جب غزوہ خیبر کا لولہ موعود و مخصوص نیت و دشمن مطہر ہوا تو اس ریت بردادی و علم داری کی شان و الاد و بالا ہو گئی جیسا کہ عنقریب بفضل طور پر معلوم ہوگی۔

تجربہ ہوتا ہے کہ شبلی صاحب کا ایسا محقق۔ مودعہ اور محدث ہو کر ایسی بیسی موضوع اور غیر مقید روایات کے استدلال فضائل کی بنیاد قائم کرے اور خاص کر ایسی حالت میں وہ ذاتی طور پر خود جانتا ہو کہ جناب امیر علیہ السلام کا ایسا بزرگوار جو بالفکر و تفکر صاحب کسب و حاصل۔ آل عبا میں شامل ہو۔ اور جسکی تصدیق فضائل میں آیت طہیر نازل ہو چکا ہو وہ کسی کی چادر کا کیونکر منت کش ٹھہرایا جاسکتا ہے۔

خیبر میں داخلہ شبلی صاحب کی تہنید غیر مفید کی مرقومہ بالاتفاق کو ختم کر کے ہم پھر اپنے سلسلہ بیان پر آجاستے ہیں اپر بیان ہو چکا ہے کہ منزل صہبائے ریح میں قیام کی جگہ بدل گئی۔ یہاں ٹھہر کر فوج میں رسد تقسیم کی گئی جو صرف پیسے ہوتے سٹو تھے یہی خاصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھی آگے رکھا گیا۔ اپنے بطین خاطر پانی میں گھول کر اُسے نوش فرمایا اور شکر خدا ادا کیا۔ خیبر وہاں سے متصل تھا۔ ریح سے کوثر فرائز کے بعد دو کب سالت خیبر میں داخل ہو گیا۔ پیشہ سے شمشادہ سالت کا دستور تھا کہ جب کسی نئے مقام نہر قرہ یا آبادی میں داخل ہوتے تھے تو وہ فوئذیل علیٰ داخلہ پڑھ لیتے تھے۔

اللهم اننا نسلك خیر هذه القریزہ
خیر اهلها وخیر ما فیها ونعوذ بك من شرها
خیر ذلکي بخلانی بخلتہ بین دروس قصبہ در قصبہ والون در قصبہ کی داخلہ جزئی کی
دشلا اهلها وشر ما فیها۔
برائی کے لیے تجھے پناہ مانگتے ہیں اور تانی جلد دوم داہن شام جلد دوم ۱۵۵

خیبر کے قلعوں کی تفصیل یہ دعا فرما کر تمام لشکر کو حکم ہوا کہ ہر لشکر کے بڑھو خیبر میں رات بھر کامل خود نشی اور سکو تھے قیام کیا گیا چونکہ رات کو غنیمت پر حملہ کرنا فرمان نبوت کے مطابق بالکل ممنوع ہو چکا تھا اس لیے لشکر اسلام نے رات بھر پورے اطمینان سے آرام کیا۔ خیبر میں چھوٹے بڑے ملا کر چھ قلعے تھے جو تھوٹے تھوٹے فاصلے پر یکے با دیگرے واقع تھے موزع یعقوبی نے ان قلعوں کے

یہ نام بتلائے ہیں۔ سالم۔ نطاۃ۔ تصارہ۔ حق۔ حریطہ اور القوص۔ ان قلعوں میں یہودی کی مجموعہ عاشر ہزار فوج موجود تھی۔ ان نام قلعوں میں قمر بنی ہاشم نے حکم محفوظ اور مضبوط مشہور تھا جسے یحییٰ بن قیس نے دیکھا اور ہزار و ستان اور ہزار و ستان کے ہزار ایک جوان تسلیم کرنا ہے اسی قلعہ کا قلعہ دار اور یہاں کی فوج کا سردار تھا ابن ابی حنیفہ کا خاندان جو مدینہ منورہ سے جلاء وطنی کے بعد خیبر پر قابض ہو گیا تھا۔ اسی قلعہ میں رہتا تھا۔ یہودی پہلے ہی سے ہوشیار تھے اسخفا ظرافت کے انتظام قبل ہی سے درست کر چکے تھے۔ اپنی ستورات کو ان قلعوں سے ہٹا کر ایک محفوظ و مستور جگہ میں بچوا دیا اور سرد و غلہ کا ذخیرہ قلعہ ناعم میں رکھوا دیا اور فوجین قلعہ سے نطاۃ و قمر بنی ہاشم کے جمع کرادیں۔

اس انتظام کے اعتبار سے صرف قلعہ قوص اور نطاۃ مقابلہ جنگ کی ضرورت کے لئے منتخب کر لیا گیا تھا اور باقی قلعوں کو دوسرے سامانوں کے لیے۔

اسلام کی مخالفت اور مسلمانوں کے ہتھیاروں پر وہ اس قدر آمادہ تھے کہ باوجود سخت بیمار
مقابلہ و مقابلہ پر ہونے کی
طیاری اور اسلام کی احتیاط

اور وہ ان کی فوجیں اسکی ماتحتی میں جنہو اسلامی کے مقابلہ کا انتظار کرنے لگیں۔ اتنے متواتر اور عینی واقعات کی
موجودگی میں بھی جو ہمہ دم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیش نظر تھے اب تک آپ کا ارادہ کشت و خون کا
نہیں تھا۔ اور جیسا کہ ہم اوپر لکھ کر بتلا آئے ہیں۔ آغاز معاملات سے لیکر اس وقت تک آپ کی خواہش دلی
یہی تھی کہ صلح دہشتی کے شرائط پر جانیں سے معاملات طے ہو جائیں لیکن یہودیوں کی طرف سے یہ خوشامدانی طیاریاں
دیکھ کر آپ کو ان کے معاملات کی طرف سے ایسی ہو گئی تو چار و ناچار جناب رسول خدا صلعم نے لشکر اسلامی کو طیارہ کی حکم دیا۔
علامہ حسین دیار بکری تاریخ انجیس میں لکھتے ہیں۔

ولما يتقن النبي صلعم ان
اليهود تخارب وعظا اصحابه ونصحهم وحذرهم
علي الجهاد
آنحضرت صلعم کو جب ان کا یقین ہو گیا کہ یہودیوں سے ضرور اورین گے
تو اپنے تمام مسلمانوں کو حفظ و نصیحت کی، غرض انط و نصاب جہاد
بتلا سے اور جہاد پر آمادہ کیا۔

جند عربین بھی اس غزوہ میں
نہرست جاہرین کرتی تھیں۔
جائزہ لشکر کے وقت چند خواتین اسلامی کو ہمراہ لشکر دیکھ کر فرمایا گیا کہ تمہارا آنا
کس غرض سے ہے۔ محرمات نے عرض کی جاہدین کی خدمت کے لیے ہم نے اپنی مکانی
قوتوں کی نذر کر لی ہے۔ آیام سکون میں ہم لشکر کے ساتھ چڑھ کا تین گے اس سے جو کچھ مال نیا نصیب ہو گا وہ لشکر کے
مصارف میں نذر کر دین گے۔ دوران قتال میں مبارزان مجروحین کی خدمت کریں گے ان کے زخموں کی مرہم پٹی
کریں گے۔ ہمارے ساتھ دو این بھی ہیں۔ ان سے علاج کریں گے۔

جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان پڑھت خواتین کے مردانہ وار جواب سن کر بے حد متاثر ہوئے
اور انکو ہمراہی لشکر کی اجازت دیدی چنانچہ فتح خیبر کے بعد تقسیم غنیمت میں ان عورتوں کو مردوں کے برابر
حصہ دیا گیا۔ یہ مال غنیمت نہ روپے تھے۔ نہ اشرفیان۔ نہ موتی تھے نہ جوہر۔ بلکہ صرف خشک کھجوریں تھیں جو
سرفروش و وفادار مبارزین کو بھی ملین اور ان خدمت گزار خواتین کو بھی۔

احکام و آداب لشکر
و تہذیب فوج کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ خاص توجہ رکھتے تھے اور عرب کے عام دستور جنگ کے

مطالبین شور و غوغا کے خلاف سکوت و خاموشی اختیار کرنے کی لشکر اسلامی کو سخت تاکید فرمائی گئی بغزوہ میں ایک دفعہ بہ مبارک زمین اسلام نے لکر زور سے بھرے کبیر بلند کیا۔ اصول خاموشی کے اعتبار سے ہر ایسا ارشاد ہوا کہ آہستہ آہستہ کبیر بن کو سمجھ لو جسے تم پکارتے ہو وہ گران گوش نہیں۔ اور نہ تمھاری نگاہوں سے دُعا و درستی کہ تمھیں چلا کر پکارتے کی ضرورت نہ وہ تو تم سے بالکل قریب ہے پھر آہستہ آہستہ پکارتا کیا۔

قلعہ ناعم رسالہ کا محاصرہ
سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۵۵ میں تحریر فرماتے ہیں ترتیب فوج سے فراغت پا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مخالف کی طرف سے آغاز جنگ کا انتظار کرنے لگے۔ اس اثنا میں یہودی کی طرف سے قلعہ ناعم کی فوج نے لشکر اسلام پر تیر بارانی شروع کی محمود بن مسلمہ نے لشکر اسلام سے بڑھ کر مخالف کے حملات کو روکا اور بڑی ہمت و دلیری سے انکے خونخوارانہ محاربات کا کٹھ بکھ جوا بدیا۔ یہاں تک کہ ٹکان جنگ تھک کر دیوار قلعہ کے نیچے دم لینے کے لیے بیٹھ گئے۔ مکاری و دغاوری یہودیوں کی فطرت تھی۔ وہ ایسا موقع کب چوکنے دے تھے۔ کنانہ بن الربیع نے موقع پا کر اور نامردانگی دکھا کر فصیل قلعہ سے بجلی کا پاٹ ایسا تاک کر گرایا جو محمود بن مسلمہ کے وسط سر پر گر ا اور وہ غریبنا دافستہ اسکے نیچے دب کر شہید ہو گئے یعنی لشکر عہد۔ لیکن اہل اسلام نے قلعہ کو بھی بہت جلد خالی کر لیا۔

نبی صاحب لکھنے کو تو تاریخ لکھتے ہیں اور سیرت نبوی کی ترتیب سے ہیں لیکن نہیں علوم نقل و تحریر واقعات میں اتنی عجلت کو کس مصلحت سے اختیار فرماتے ہیں کہ واقعات کے واقعات کے حالات جن سے اسلام کے محاسن تاثیر اور اسکی تبلیغ تعلیم کے روحانی فیوض ثابت ہوتے تھے۔ قلم انداز فرماتے جاتے ہیں۔ الا انکے حدیث و سیرت کے بحث عنوان میں مستم ہو چکا ہے کہ سیرت و تاریخ واقعات و حالات کے ذخائر کا نام ہے اور احادیث و فقہ احکام و نصابات شرعیہ کے مرتب و فائزین۔ باوجود ان اعتراضات کے واقعات ضروری کے بیان سے تاریخ و سیرت میں تضاد فی مسائل کرنا مؤلف کی شان اور تالیف کے طریق و عنوان سے بالکل مخالف ہے۔

اکثر علماء محدثین قلعہ فظاۃ کو اسلام کے اوّل فتوحات میں شمار کرتے ہیں لیکن امام الفداء علی بن اسحق قلعہ ناعم کو فتح اسلام کا دروازہ قرار دیتے ہیں۔ اہل سیرت و تاریخ نے زیادہ تر قول بن اسحاق کو اپنا مختار قرار دیا ہے اور اسی لئے ہم نے حصّوں خیبر کے فتوحات کا فتح ناعم ہی سے فتح الہاب کیا ہے۔

قلعہ فظاۃ کی فتح
قلعہ ناعم کو فتح کر کے لشکر اسلام نے قلعہ فظاۃ و دوشق جو بالکل ایک دوسرے سے ملحق تھے۔ محاصرہ کیا۔ عامر بن عبدی ان دونوں قلعوں کا سردار تھا۔ عامر کا ایک بھائی غلام تھا جو اسکے گوسفندوں کی نگہ بانی کرتا تھا۔ لشکر اسلام کے محاصرہ کی خبر گرم تھی۔ وہ سویرے سے بھیڑوں کے گھون کو لیکر صحرائین نکل گیا تھا بنام کو حسب معمول

جب واپس آیا تو تمام اہل قلعہ کو مسلح اور آمادہ جنگ دیکھا اپنے آقا عامر سے پوچھا کہ آج کیسی طیاری ہو عامر نے جواب دیا کہ ہمارا ارادہ ہے کہ اس شخص سے جس نے چند دنوں سے نبوت کا دعویٰ کیا ہو۔ جنگ کریں۔

اس غلام حبشی پر یہ جواب سنکر ایک خاص حالت طاری ہو گئی۔ لیکن وہ خوش رہ گیا۔ جب لشکر اسلام قلعہ کے مقابل آگیا تو وہ حسب معمول اپنے بھڑوں کے گلے کو لیکر باہر نکلا۔ اور اپنی بھڑوں سمیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ بلا تکلف آپ کے سامنے زمین پر دراز ہو بیٹھ گیا اور عرض کرنے لگا آپ کس چیز کی دعوت دیتے ہیں۔ ارشاد ہوا اسلام کی اور وہ خدا کی وحدانیت اور میری رسالت کی تصدیق ہے۔ اس نے کہا کہ اگر تین آپ کی دعوت کی تصدیق کر دیں تو اس کے معاوضہ میں مجھے کیا ملے گا ارشاد ہوا بیشک بشرطیکہ اصول اسلام پر تم مستقل رہ سکو۔ یہ سنتے ہی وہ غلام حبشی فوراً مسلمان ہو گیا۔ اور عرض کرنے لگا میرے پاس بھڑیاں امانت ہیں۔ انھیں واپس دیکر فوراً حاضر ہوتا ہوں۔ آپ کے ارشاد فرمایا کہ اگر حصار کے اندر جاؤ گے۔ تو یہود تمھارا مسلمان ہو جانا۔ لشکر تھیں فوراً قتل کر ڈالیں گے۔ مصلحت وقت یہ ہے کہ حصار کے قریب جا کر اپنے مالک کو آواز دو کہ اپنی بھڑیاں آکر لینا دے۔ تم بھڑیاں دیکر چلے آؤ۔

حسب حکم اس غلام حبشی نے ایسا ہی کیا۔ قلعہ کے نیچے جا کر آواز دی اور کہا کہ اپنی بھڑیاں اندر کر لو۔ عامر فوراً پہچان گیا حبشی بھڑیاں واپس دیکر مبارزین اسلام کی صف میں چلا آیا۔ اور شان سے آٹا ناخنیر میدان بن گیا اور شریک جنگ ہو کر یہودیوں سے خوب لڑا۔ یہاں تک کہ درجہ شہادت پر فائز ہوا۔ لوگ اسکو میدان جنگ سے اٹھا لائے اور ایک خیمہ میں رکھ دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس کے خاتمہ احوال کی اطلاع کی تو آپ نے ارشاد فرمایا عمل قلیل و اجر کثیر۔ کام تو کم ہیں لیکن اسکے اجر بہت زیادہ ہیں۔

ایک روایت سے یہ استفادہ ہوتا ہے کہ جب اسکے خاتمہ کی خبر آپ کو پہونچائی گئی تو آپ اس خیمہ میں تشریف لائے۔ جہاں اسکی لاش رکھی تھی۔ اسکی لاش کو دیکھ کر فرمایا۔ خدا سے سجاہ قتالی سے یقیناً اپنے اس بندہ پر عنایت و رحمت فرمائی اور اسکو بہشت میں درجات عالی عطا فرمائے۔ روضۃ الاحباب ص ۳۳۔

جاسوس یہودی گرفتاری دستور جنگ کے موافق۔ ایام محاصرہ میں۔ دن بھر لڑائی ہوتی تھی۔ رات کو جانبین کے لشکر اپنے مقامات پر واپس جاتے تھے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ انتظام کر رکھا تھا کہ ہر روز شب کے وقت ایک شخص محافظت لشکر کی خدمت پر خاص طور پر مقرر ہوتا تھا اور وہ اپنے رفقاء کے ساتھ لشکر گاہ کی حفاظت کرتا تھا۔ ایک بار حضرت عمر کی باری کی رات تھی۔ یہ بہرہ داری میں مشغول تھے ان کے رفقاء ایک مرد یہودی کو پکڑ کر آئے۔ پاس سے انہوں نے اسے قتل کا حکم دیا یہود نے حکم سنکر عرض کی کہ مجھے قتل کیا جائے بلکہ پیغمبر اسلام کی خدمت میں لے جایا جائے۔

مجھے خدمت رسالت میں کچھ باتیں عرض کرنی ہیں۔ اور میں اسی غرض سے خشک دقت قلم سے پھیکا نکل آیا ہوں۔ حضرت عمرؓ نے اسکی استدعا قبول کی اور اسکو خدمت رسول صلعم میں حاضر کیا۔ یہودی نے کہتے ہی سلام عرض کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا کیا خبر لائے ہو۔ عرض کی کہ اگر میری جان بخشی ہو۔ تو صبح خبر میں عرض کروں۔ ارشاد ہوا تمہاری امان کا حکم ہے۔ اس نے عرض کی کہ میں یہود ان قلعہ کو ابھی بھی اس حالت میں چھوڑے آتا ہوں کہ اسوقت تک انہیں کسی قسم کا نظم درست نہیں ہوا ہے۔ اس لیے کہ لشکر اسلام کی ہدایت سب کے ہوش و حواس زائل ہو گئے ہیں اور اس شہر کے خوف و ہراس طاری ہے کہ مجھے یقین ہے کہ وہ قلعہ چھوڑ کر بھاگ جائینگے اور نطاة سے نکل کر قلعہ شق میں کیونکہ شق میں نطاة سے زیادہ فوج بھی ہے اور سامان و اسلحات جنگ بھی۔ صبح کو آپ قلعہ نطاة میں بخوف و ہراس چلینگے تو میں آپکو وہاں کے ذمہ دار سے آگاہ کروں گا۔ حضرت نے فرمایا انشاء اللہ۔ اس یہودی نے بھی کہا انشاء اللہ حیرانچہ صبح کو ایک خفیف سی لڑائی کے بعد قلعہ نطاة مسلمانوں کے قبضہ میں آگیا۔

قلعہ شق کی فتح

نطاة کے بعد لشکر اسلامی قلعہ شق پر جا پڑا۔ اور دم کے دم میں وہ بھی فتح ہو گیا۔ اور مسلمانوں نے اس پر بھی قبضہ کر لیا۔

قلعہ صعب کی فتح

یہودین اور چھوٹے چھوٹے قلعے فتح ہوتے گئے۔ اور اہل اسلام ان پر متصرف ہوتے گئے یہاں تک کہ قلعہ صعب کا محاصرہ ہوا۔ یہ قلعہ مضبوط اور شکامی میں اور قلعوں سے زیادہ مضبوط و محکم تھا۔ یہودیوں نے لشکر اسلام میں رسد قبل ہی سے روک دی تھی۔ مسلمانوں کے پاس جو کچھ ذخیرہ تھا وہ بھی ختم ہو چکا تھا۔ اس وجہ سے فوج اسلامی میں فاقون کی نوبت تھی۔ متنب بن قیسر سلمی کا بیان ہے کہ ہم نے ان بکیمینوں سے تنگ کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض حال کی تو آپ نے فرمایا تھوڑا صبر و تحمل اور کرو انشاء اللہ تمہارے رزق میں بہت جلد وسعت عطا کی جاتی ہے۔ دوسرے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جناب ابن منذر کو فوج سے کراہل قلعہ کے مقابلہ کے لیے بھیجا اور ان کو ہدایت کر دی کہ ایک بار تمام جمیعت کھل کر دو۔ اس دن قبیلہ سلم کے تمام لوگ جناب ابن منذر کی اتھنی میں خدمت جہاد میں مصروف تھے۔ آنحضرت صلعم کی ہدایت کے موافق سب نے ایک بار حملہ کر کے قلعہ صعب کو نہایت آسانی سے فتح کر لیا۔ قلعہ میں داخل ہوئے تو امید سے زائد زرو مال و رکھانے پینے کی چیزیں دستیاب ہوئیں۔

ایک صحابی کی شہر انجواہی

لطیف ترین ہے کہ ان تمام چیزوں سے زیادہ شراب کا ذخیرہ ملے آ یا۔ راوی حدیث کا بیان ہے کہ دو منظر میری آنکھوں سے نہیں ہٹتا کہ شرابوں کی مشکون پر شکنیں قلعہ سے ابھر لاکر زمین پر پانی کی طرح بہائی جاتی تھیں۔ یہاں تک کہ یہود کا یہ سالہا سال کا ذخیرہ دم کے دم میں تباہ و برباد ہو گیا۔ عبداللہ بن عمرؓ نے یہاں پہنچا تھا۔ لیکن یہ وہ بھی نہ تھا کہ کچھ بڑا تھا کبھی کبھی مفت کی نل جاتی تھی تو پی لیا کرتا تھا۔ یہود تو بیتا نہیں پی لیتا ہوں گا۔ سمجھو۔

وہ بھی تھوڑی سی مڑہنہ کا بدلے کے لئے۔ اس حرکت ناشائستہ کے لئے اسکی وایک مرتبہ ادیب و تنبیہ بھی ہو چکی تھی۔
عبداللہ خمار اس سیلاب کے کو دیکھ کر چون رونے لگا اور ضبط نہ کر سکا تھوڑی سی اٹھا کر پی لی۔ یاروں نے
دیکھ لیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں بکڑ لائے۔ آپ کو بھی اسکی یہ حرکت نہایت بری معلوم ہوئی فاعلین
مبارک سے اس شرانجوا و صحابی کی خود بھی تنبیہ کی اور حاضرین صحابہ کو بھی اسی طریقہ سے اس کی تادیب کا حکم فرمایا
اور صحابہ کرام نے بھی حسب حکم انکی پوری مرمت فرمائی حضرت عمر کی زود غضبی تاب نہ لاسکی فرمانے لگے۔ اللہم العنہ
خدا اس پر لعنت کرے۔ بار بار اس شخص سے کہا جاتا ہے تاہم یہ اپنی عادت سے باز نہیں آتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
فرمایا۔ اسے عمر است براندہ کہو۔ یا اینہم۔ یہ شخص خدا اور رسول کو دوست رکھتا ہے۔ روضۃ الاحباب ص ۳۸۵

اسی طرح ایک ایک کر کے یہود کے تمام قلعے فتح ہوتے گئے۔ صرف قلعہ القوص
علیہ داران خیبر کا قرار
کلام نہیں کہ موزنین و محدثین کی متفقہ بیان کے مطابق قلعہ قوص۔ یہود کے تمام قلعوں سے زیادہ مضبوط
اور مستحکم تھا۔ نہرقانی لکھتے ہیں دھوا اعظم حصون سب قلعوں سے عظیم ترین تھا۔ ص ۲۶۳ ج ۲۔

شہلی صاحب۔ قوص کی قلعہ کشائی کے متعلق رقمطراز ہیں :-

ناعم کے بعد اور قلعے آسانی فتح ہو گئے۔ لیکن قلعہ قوص حرب کا تحکک تھا اس ہم پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو بھیجا لیکن دونوں کام واپس آئے۔ طبری مین روایت ہے کہ جب خیبری قلعہ
سے نکلے تو حضرت عمر کے پاؤں نہ ہم سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کی کہ فوج نے
نامزدی کی لیکن فوج نے ان کی نسبت بھی یہی شکایت کی۔

اس روایت کو طبری نے جس سلسلہ سے نقل کیا ہے۔ اس کے راوی عوف ہیں۔ انکو بہت لوگوں نے ثقہ لکھا ہے
لیکن ہذا جب ان کی روایت بیان کرتے تھے تو کہتے تھے وہ رافضی اور شیطان تھا۔ یہ لفظ نہایت سخت ہے۔ لیکن انکی
شیعیت سب کو تسلیم ہے۔ اور گو شیعہ ہونا بے اعتباری کی دلیل نہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ جس روایت میں حضرت
عمر کے بھاگنے کا واقعہ بیان کیا جاوے۔ شیعہ کی زبان سے اس کا رتبہ کیا رہ جاتا ہے۔ اس کے علاوہ اوپر کے
راوی عبداللہ بن بریدہ ہیں جو اپنے والد سے روایت کرتے ہیں لیکن محدثین کو اس بات میں شبہ ہے کہ انکی
جو روایتیں باپ کے سلسلہ سے منقول ہیں صحیح ہیں یا نہیں۔ سیرۃ النبی ج ۱۔ ص ۵۶۔

شہلی صاحب کی مرقومہ بالا عبارت میں۔ پہلے تو ہم کو آپ کا وہی انداز اختصار دکھلاتا ہے
جو ایسے خاص مقامات پر آپ کی تحریر کا معیار خاص ثابت ہوتا ہو۔ اس بنا پر آپ نے

شہلی صاحب کی

خدمت میں گزارش

صرف اتنا لکھ کر کہ اس مہم پر آنحضرت صلعم نے حضرت ابوبکر و حضرت عمر کو بھیجا لیکن دو تو ناکام واپس آئے۔ گو یا تمام واقعہ کو ختم کر دیا۔ حالانکہ آپ کے اس مختصر اور سہم بیان نے اصل اقیست ہی کو ضبط و بے ربط کر دیا۔ سطحی علم و اطلاعات رکھنے والے مسلمان یہ سمجھیں گے کہ گو یا یہ واقعہ بیک روز دیکھتے تھے گندہ گیا پہلے حضرت ابوبکر گئے۔ پھر حضرت عمر گئے۔ لوٹتے آئے اور تھوڑی تھوڑی سی لڑائیوں کے بعد محض اتفاقی طور پر ان دونوں صاحبوں کو کامیابی نہ ہوئی یا

شبلی صاحب آپ اپنے اپنے مفہوم میں جو مطلب پیدا کرنا چاہا ہے۔ وہ تو ذاتیت نہیں ہوا۔ نہ آپ کی یہ تحریر صحیح واقعہ کی اطلاع دیتی ہے۔ ذاتیت یہ ہے کہ ایک دن حضرت ابو بکر قلعہ کشانی کے لیے بھیجے گئے اور دن بھر بھونکے حتیٰ الامکان کوشش کی۔ مگر کشود کار نہ ہوئی۔ ہزیمت اٹھا کر واپس آئے۔ دوسرے دن حضرت عمر شہید کشانین کو قلعہ خیمہ کے نیچے آئے اور آپ نے بھی دن بھر بڑی چوٹی کا زور لگایا لیکن کچھ مفید کار نہ ہوا۔ اس دن سے زیادہ آج کے روز مسلمانون کو بلا و مصیبت اٹھانی ہوئی۔ ملاحظہ ہوا امام نسائی خصائص میں لکھتے ہیں۔

عن ابی بريدۃ قال قال حاصو فالحیبر قاخذ الزاریۃ
ابو بکر ولم یفقه له فاخذہ من الغداعی
فانصرف ولم یفتح له واصاب شدۃ وجعہ
ہم خوب جانتے ہیں شبلی صاحب کے ٹھہرنے کا یہ میدان نہیں ہو۔ آپ ان مقامات کے بہت جلد کل جایا کرتے
ہیں اور اپنی اختصار نویسی کے برکت میں اصل حقیقت اور نفسِ انیسیت کو چھپا ڈالتے ہیں۔ کیوں؟ اس لیے کہ آپ کے
ممدوحین کی نفسِ شین طشت از رام اور مشہور عام نہ ہوں۔

علمبردارانِ خیر کی گریز کا انکشاف

شبلی صاحب کو طبری کے اس لکھنے پر کہ مجتہد اصحابہ الجہید ہر ایمان حضرت عمر حضرت عمر بزدلی کا الزام لگاتے تھے اور حضرت عمرؓ پر سخت طیش آگیا ہے اور اُس کے عقلی و فنی و دُنون طریقہ تنقید پر تیار ہو گئے ہیں۔ لیکن حقیقت یہ بتا رہی ہے کہ آپ اپنے دُنون طریقہ تنقیدی میں سے کسی ایک میں بھی کامیاب نہ ہوئے۔ تفصیل یہ ہے۔

اڈال عترض یہ ہے کہ اس روایت طبری کا ایک راوی ضعیف ہے۔ اس وجہ سے گویا قابل اعتبار نہیں لیکن یہ دلیل تنقیدی جیسی ضعیف تھی وہ پہلی صاحب کو خود مسلم تھی۔ اس لیے ایک طرف اسکی جمہوریت کا اظہار بھی مقصود تھا اور دوسری طرف اسکی تائید بھی منظور تھی۔ اس لیے گویا اجتماع خدین کے غیر امکان بناؤ و عنوان پر جو کلمہ لکھی گئی اسکی جمہوریت اور ملیت کے لیے خود آپ کے الفاظ عبارت شاہدین اور وہ یہ ہیں۔

اس روایت کو قطب پری نے جس سلسلہ میں نقل کیا ہے۔ اُس کے راوی عوف بن ہین۔ ان کو بہت لوگوں نے

فقہ کہا ہے۔ لیکن ہندو جب ان کی روایت بیان کرتے تھے تو کہتے تھے کہ وہ رافضی اور شیطان تھا۔ یہ لفظ نہایت سخت ہے۔ لیکن ان کی شیعیت سب کو تسلیم ہے اور گویا شیعہ موائے اعتباری کی دلیل نہیں۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ جس روایت میں حضرت عمرؓ کے بھانجے کا واقعہ بیان کیا جاوے شیعہ کی زبان سے اس کا رتبہ کیا رہ جاتا ہے۔

شبلی صاحب کی یہ عبارت اجتماع ضدین اور مؤلف کی ذوقی کے فرسے سے مراد ہے یعنی شیعہ ہونا آپ کے نزدیک دلیل ہے اعتباری بھی نہیں۔ پھر آپ اسی سبب اعتباری کی بنا پر عوف کی روایت کو مانستے بھی نہیں اور ہندو کے قول منفرد اور راستے واحد کے مطابق لکھتے ہیں کہ جس روایت میں حضرت عمرؓ کے بھانجے کا واقعہ بیان کیا جاوے شیعہ کی زبان سے اس کا رتبہ کیا رہ جاتا ہے یعنی وہ بیان قابل اعتبار نہیں رہتا۔

اب ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ آپ کے ان دونوں متناقض و متخالف بیان نے آپ کے موجودہ استدلال کا کیا رتبہ باقی رکھا جو کسی کے آگے قابل تسلیم مانا جاوے۔ آپ خود لکھ کر اعتراف کر چکے ہیں کہ عوف کو بہت سے لوگوں نے فقہ کہا ہے۔ لیکن ہندو جب ان کی روایت بیان کرتے تھے تو کہتے تھے کہ وہ رافضی تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ عوف کو غیر فقہ سوائے ہندو کے کسی اور نے نہیں کہا۔ ورنہ ہندو کے ساتھ آپ اسکا نام بھی ضرور لکھ دیتے۔ آپ کی دلیل کے اس ضعف کو دیکھ کر اہل تحقیق و انصاف خود یقین کر لیں گے کہ آپ ایک گروہ کثیر کے قول متفقہ کو چھوڑ کر جو عوف کو فقہ ہونے کے بارے میں منقول ہیں۔ صرف ہندو کے قول کا دہرا کر رہے ہیں۔ اور قول منفرد سے قول کثیر کی تکریب کرنا چاہتے ہیں۔ جو عقلاً و فقلاً ممنوع ہے۔ اور اصول تنقید و تحقیق کے بالکل منافی ہے۔ اس لیے کوئی بھی اسے قبول نہیں کر سکتا۔

اب ہندو کی حیثیت خاص بھی ملاحظہ فرمائی جاوے کہ وہ کس پایہ و ماہ اور کس اہلیت و صلاحیت کے بزرگ نامہ ہوتے ہیں جن کے قول کو آپ اتنی اہمیت دیتے ہیں کہ ان کے قول و احمد کے مقابلہ میں اپنے علمائے کثیر کے اقوال متفقہ کو فضول و بیکار اور ساقط از اعتبار کیے دیتے ہیں۔ انکی تفصیل شخصیت یہ ہے۔

آپ کا اصلی نام محمد بن بشار ہے اور ہندو کے لقب مشہور ہیں میزان الاعتدال میں علامہ ذہبی انکی نسبت لکھتے ہیں کذب القلاش قلاش نے ان کی تکریب کی ہے۔ پھر اسی میزان الاعتدال کی جلد دوم ص ۵۲ میں انکی نسبت تحریر ہے۔

قال عبد اللہ بن الدردق کنا عند یحییٰ بن معین
عمری ذکر ہندو فرات یحییٰ لا یعیبہ
عبد اللہ بن الدردق کا بیان ہے کہ ہم لوگ یحییٰ بن معین کی صحبت میں تھے کہ ہندو کا ذکر آیا تو میں نے دیکھا کہ انھوں نے

ولیتضعفہ

اسکی طرف کوئی توجہ نہیں کی بلکہ تضعیف کی۔

یہ تو میزان الاعتدال کی عبارت سے بنداری کی حقیقت معلوم ہوئی۔ اب تہذیب التہذیب کے الفاظ میں انکی تفصیل حقیقت ملاحظہ ہو۔

قال اسحاق ابن ابراہیم الفراءى كنعان عند
بندار فقال في حديث عن عائشة قال قالت
رسول الله فقال له رجل يبغض منه عندك
بالله ما افصحك فقال اذخر جنان عند روح
دخلنا الى ابي عبيدة فقال قد بان ذلك عليك
وقال عبد الله بن اسمعيل بن سيار سمعت عمر
بن علي يلعن ان بندار يكذب فيما يروى
عن يحيى وقال علي بن مدينى سمعت ابن ابي صالح
حديث ثاو بندار قال سحر واخان في
السحر وبركتر فقال هذا الذب وانكر اشد
الاكثار وقال حدثني ابو داود موقوف قال
روایت القواديرى لا يرضاه وقال كان صاحب
الحمام -

بندار پر شبلی صاحب کی دلیل تنقیدی کا دار و مدار تھا۔ وہ خود ہی۔ ناقدین فن حدیث کے نزدیک ناقابل
اعتماد اور ساقط الاستناد ثابت ہوئے بیسی بن مین انھیں ناقابل توجہ سمجھ کر ان کی تضعیف کرتے ہیں۔
قاشی اسے سب سے کاذب بتاتے ہیں۔ عمر بن علی ضعیف الاسناد ٹھہراتے ہیں۔ ابن سیار عمر بن علی کا قول
حلفی لکھ کر انکی تائید فرماتے ہیں۔ ابن مری بنی استاد امام بخاری کاذب اور منکر الحدیث دونوں بتاتے ہیں
ابوداؤد اس سے روایت کرتے ہیں احتیاط فرماتے ہیں۔ قوادیری اسکو خفیف الحركات اور کبوتر بازی کے لہو لبیب میں
بتلا بتاتے ہیں۔ تو پھر ایسے مہول الحال شخص کے قول منفر سے استدلال کرنا کس قدر مضحکہ انگیز ہو حقیقت یہ ہے کہ آپ کو
بندار کے تلاش حال کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ اسلیے کہ آپ کا تو اس روایت کی تضعیف تھی۔ خواہ وہ کس کی تضعیف
طریقہ سے نہ دار و ہوئی ہو۔ وہ اپنے پوری کردی لیکن خوش فہمی سے آپ یہ نہ سمجھے کہ بندار کے جانسنے والے انکی حیثیت

صفحہ ۶۷ جلد ۹ -

وصلاحت کے پہچاننے والے اور بھی ہوسکتے ہیں جو انکی بے اعتباری اور آپ کی قلکاری کی حقیقت کھول سکتے ہیں۔ اس بنا پر آپ کا ثبوت استدلال جو اس روایت سندرجہ کی تنقید میں آپ نے پیش کیا ہے بالکل لغو ثابت ہوا۔ اور عوف کی نا اعتباری ثابت ہونے کی جگہ خود تبتدائی کی تکذیب ثابت ہو گئی۔

باقی رہا آپ کا یہ فقرہ کہ عوف کی شیعیت سب کو تسلیم ہے۔ ایک مغویانہ جگہ سے زاید نہیں۔ سب کو۔ یہ لفظ عام کس جماعت کی طرف راجع ہے۔ اگر اس سے سواد اعظم اہلسنت مقصود ہو جیسا کہ ظن غالب بتلاتا ہے۔ تو یہ شیعوں کے لئے کیسے قابل تسلیم ہو سکتا ہے۔ آپ کے تالیفی تدوین کا مقصد تو یہ ہونا چاہتا تھا کہ آپ شیعوں کے اعترافات سے اس شیعہ ہونا ثابت کر دیتے تب البتہ آپ کے استدلال میں کچھ قوت آتی شیعوں کے اقرار سے عوف کا شیعہ ہونا کما نکتہ ثابت کیا جائیگا آپ تو اپنے فرقہ کے قول و آراء سے بھی اس کے شیعہ ہونے کا اظہار نہ فرما سکے۔ عام مسلمانوں کے بطن بنانے اور اپنے محقق ہونے کی سطوت بھانے کی غرض خاص سے لکھ دیا کہ عوف کی شیعیت کو تسلیم ہو جس عوف کے شہود موجود نہ ہوں جسے یادہ کوئی ہو۔ لیکن ہم آپ کی اس ترکیب کو بھی آپ کی ایجاد و طعن و اعتراض خاص نہیں کہیں گے۔ بلکہ یہ تو آپ کے سلف صالحین کا قدیم طریقہ چلا آتا ہے کہ جب کسی بحث میں کسی قسم کی تاویل کی گنجائش نہیں دیکھی گئی اس کے راوی کو شیعہ کہہ دیا گیا۔ آپ کے علم کلام کی کتابیں اسکی مثالوں سے بھری پڑی ہیں خصوصاً آپ کے امام الشافعیین حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی اس ترکیب خاص کے بہت بڑے بالکمال مشاق گذرے ہیں۔

اگر بغرض محال عوف شیعہ ہی تھا جیسا آپ لکھ کر بتلانا چاہتے ہیں تو آپ ہی کے اقراری قول کے موافق اسکی شیعیت اسکی بے اعتباری کی کیونکر دلیل ہو سکتی ہے چنانچہ اسرا حول کو آپ خود متعدد جگہوں پر لکھ چکے ہیں۔ اور بتلا چکے ہیں کہ رواۃ شیعہ قابل الاستناد ہیں۔ چنانچہ دیا چہ صفحہ ۴۴ میں بزرگ عبدالرزاق بن ہمام بن نافع الحیمیری المتوفی ۳۸۰ھ ہجری مرقوم ہے۔

ثقات محدثین بن انکا شمار ہے مزاج میں کیقدر تشیع تھا ابن عیینہ کہتے ہیں کہ عبدالرزاق اگر مرد بھی ہو جائے۔ تب بھی ہم ان سے حدیث ترک نہیں کر سکتے۔

آپ خود اس عبارت شیعہ رواۃ کی ذی اعتمادی اور قوی الاستاد کی کا اقتدار پر بلند کر چکے۔ اب انکو گرائنا تو گویا خود گرائنا ہے۔ پھر اسی دیا چہ کے صفحہ ۱۹ میں انھیں امام طبری کی تصدیق و توثیق میں۔ جن کی روایت کی یہاں ضرورتاً تنقید کی جاتی ہے۔ یہ عبارت لکھی گئی ہے۔

تاریخی سلسلہ میں سب جامع اور مفصل کتاب امام طبری کی تاریخ کبیر ہے۔ طبری انہی رجب کے شخص ہیں کہ تمام محدثین انکے فضل و کمال و ثقہ و ثقافت، ائمہ دامت علم کے معترف ہیں۔

ان کی تفسیر حسن التفاسیر خیال کی جاتی ہے۔ محدث ابن جریر کا قول ہے کہ دنیا میں
میں کسی کو ان سے بڑھ کر عالم نہیں جانتا۔ سلسلہ میں وفات پائی۔
میں نے ان کی نسبت لکھا ہے کہ یہ شیعوں کے لئے حدیثیں وضع کیا کرتے تھے لیکن علامہ ذہبی نے
میزان الاعتدال میں لکھا ہے۔

هذا ارجح ما بالظن الكاذب بل ابن جرير من كذا لا اثم المعتدين
یہ جو ٹی بگمائی ہے بلکہ واقعہ یہ کہ ابن جریر سلام
جریر من کبار ائمہ الامم المعتدین کے مستند امون میں سے ایک بڑے امام ہیں۔
علامہ ذہبی نے اس موقع پر لکھا ہے کہ ان میں فی الجملہ تشیع تھا لیکن بضر نہیں۔ تمام مستند
اور مفصل تاریخین مثلاً تاریخ کامل ابن اثیر۔ ابن خلدون۔ ابوالفدا وغیرہ انہیں کی کتاب کے
مختصرات ہیں۔ یہ کتاب بھی ناپید تھی۔ یورپ کی بدولت شائع ہوئی۔

اب اہل تحقیق خود انصاف کر لیں۔ کہ شبلی صاحب کو ان اقرار و اعترافات کے مقابلہ میں۔ شیعہ روادہ کی
بے اعتباری عموماً اور امام طبری کی روایت کی خصوصیت کیسے ثابت ہو سکتی ہے۔ امام طبری کی تاریخ
و تفسیر پر کیا موقوف و منحصر ہے صحیحین مسلم و بخاری کے روادہ پر نظر غور فرمائیے تو جس طرح بخاری میں خواہ روادہ کا
ذخیرہ پایا جائے گا اسی طرح مسلم میں شیعہ روادہ کی کثرت دکھلائی دے گی۔ اگر شیعہ روادہ کی تکلیف و تفسیر پر آمینہ
جرات کی جائے گی تو صحیح مسلم کی صحت سے ہاتھ دھونا پڑے گا۔ اس بنا پر یہ لکھ کر تیار دینا بہت ضروری ہے کہ
شبلی صاحب پر ان کے اس اعتراض سے پہلے تناقض فی الکلام اور انحراف عن الاعتراض کے دو چار وجوہ
ایک وقت قائم ہو جاتے ہیں۔

شبلی صاحب کا آخر والا فقرہ کہ "یہ ظاہر ہے کہ جہل وایت میں حضرت عمر کے بھاگنے کا واقعہ بیان کیا جائے
شیعہ کی زبان سے اس روایت کا کیا رتبہ رہ جاتا ہے؟"

بالکل خلاف اصول و فنون اعتراض ہے۔ اور ایسا مفحکہ خیز کہ شبلی صاحب کی اس طفلانہ ضد پر سچے بھی
ہنس پڑیں گے۔ جناب والا اگر یہی وجہ اعتراض ہے تو ہر شیعہ اس کے کاسخ سے کہ فضائل خلفاء میں جتنی روایتیں
اہلسنت کی زبان و قلم سے نکلی ہیں انکی کیا وقعت باقی رہ جائے گی۔ اسی کے ساتھ نفعی معاشرہ الانبیاء والی روایت آحاد و
منفرد کی کیا حقیقت رہ جائے گی۔ اسکو ابھی سے سوچ لیا جاوے۔ خافہم فسد۔

شبلی صاحب اپنی خود غرضی کی پُر جوشی میں ایسے وارفتہ ہو گئے کہ عورت اور طبری کو تو جاننے دیکھے۔
صحابہ اور تابعین کی بھی بے اعتباری ثابت کرنے لگے۔ چنانچہ اسی بحث کے آخر عبد اللہ بن یزید پر بھی بے اعتباری کا

چرا کہ دس گئے۔ اک پھری اور لگاتے گئے جاتے جاتے۔ تحریر فرماتے ہیں۔

اس کے علاوہ عبداللہ بن برمیدہ بن جواس نے والدہ سے روایت کرتے ہیں لیکن محدثین کو اس بات میں شبہ ہے کہ ان کی جو روایتیں بائیکے سلسلہ سے منقول ہیں صحیح بھی ہیں یا نہیں۔“

حالانکہ خود امام بخاری اپنی صحیح میں اور ان کے شیخ الشیوخ امام احمد بن حنبل بنی مسدین۔ انھیں عبد اللہ بن بکر
بلائے اور قال روایت کرتے ہیں۔ چنانچہ صحیح بخاری وسط میزانی میں۔ بذیل کریماءہ میں وقصۃ کثیر سلسلہ داۃ میں ہو۔
حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا
روح بن عبادۃ قال حدثنا علی بن سوید بن
منجوق عن عبد اللہ بن بکر
حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا
روح بن عبادۃ قال حدثنا علی بن سوید بن
منجوق عن عبد اللہ بن بکر

اس روایت کی سند میں عبداللہ بن بریدہ داخل ہیں اور اپنے باپ بریدہ سے روایت کرتے ہیں اور یہی وہ سلسلہ ہے جسکو بتلی صاحب محدثین کے نزدیک مشتبہ بتلاتے ہیں۔ محدثین کے نام بھی نہیں لکھے اور اگر لکھتے تو ان کے حکم و سنت اور کمال امام بخاری کے آگے کیا اعتبار ہوتا۔

اب اس میں یہ نکتہ بھی خاص طور پر ملحوظ غور کے قابل ہو کہ بخاری نے اس روایت کو پہلے محمد بن بشیر طلق بن ہند اور اسے نقل کیا ہے جو قبلی صاحب کے نزدیک نہایت متبرک و معتبر ثابت ہو سہ ہیں اور انہیں کے قول سے طبری کی روایت کی تردید فرمائی گئی ہو اس سے معلوم ہوا کہ بنی آرا اور امام بخاری دونوں کے نزدیک عبد اللہ بن برید وہی وہ مرویات جو وہ اپنے اپنے نقل کرتے ہیں۔ صحیح الاسناد اور قابل الاستناد ہیں۔ پھر قبلی صاحب کے گمان میں عین کے قیاس سے عبد اللہ بن برید کی تصنیف کیسے قابل تسلیم ہو سکتی ہو۔ یہ تو امام بخاری کی سلسلہ روایت کی سند نقلی یعنی وہ اب امام احمد بن حنبل کا سلسلہ ملاحظہ ہو۔

[illegible]

اسین بیہوشی عبد اللہ بن بریدہ داخل ہین۔ اور امام احمد بن حنبل نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ آخر حدیث میں عبد اللہ بن بریدہ کے خاص الفاظ اس حدیث کی تصدیق و صحت میں یوں مرقوم ہین۔

قال عبداللہ فواللہ لا اله الا غیرہ ما بینہ و
 بین رسول اللہ صلعم فی هذا الحدیث غیر اربع ہدیۃ
 اگر استے شاہد کے بعد بھی شبلی صاحب کو عبداللہ بن مرید کی تفسیر پر اعتراض قائم ہے تو نہایت حیرت انگیز ہے

شبلی صاحب نے اپنی حیلۃ القلمی سے اصل واقعات پر جو پردہ ڈالا تھا۔ اسکو چاک کر کے باقی حالات خیبر کی
مفصلہ ذیل بیان میں شیرازہ بندی کی جاتی ہے۔

علم خیبر کی گرائیہ عطار ہم برابر لکھتے آتے ہیں کہ حقیقت کسی حال سے نہ چھپی ہو اور نہ چھپ سکتی ہے شبلی صاحب نے
حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل مخصوص چھپانے اور گھٹانے میں تو ابتداء ہی سے کوشش تبلیغ فرمائی تھی درمقومہ بالا مقام پر
اُن کو یہ حضرت عمر کی جنبہ داری پر استین چڑھا کر تل گئے تھے جیسا کہ اوپر کی عبارت ظاہر ہو چکا ہو مگر خیریت ہو گئی کہ چند ہی
سطور کے بعد وہ پُر جوشی بالکل مٹھی پر لگئی۔ اسلئے صرف کہ حقیقت تھی چھپنے کی۔ چنانچہ مرقومہ بالا عبارت کے آگے تحریر فرماتے ہیں
تاہم اس قدر صحیح ہے کہ اس ہم پر پہلے اور بڑے بڑے صحابہ بھیجے گئے تھے لیکن نتج کا فخر کسی در کی قسمت میں تھا
جب ہم میں دیر ہوئی تو ایک دن تمام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کل میں علم اُس شخص کو دوں گا
جس کے ہاتھ پر خدا فتح دیگا۔ اور جو خدا اور خدا کے رسول کو چاہتا ہے اور خدا اور خدا کا رسول بھی اُسے چاہتے ہیں۔
یہ رات نہایت اُمیدوار انتظار کی رات تھی صحابہ نے تمام رات اسی بقیاروی میں کائی کہ دیکھیے یہ تاج فخر
کس کو ہاتھ آتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے قناعت پسندی اور بلند نظری کی بنا پر کبھی حکومت اور سرداری کی قناعت نہیں
کی لیکن جیسا کہ صحیح مسلم باب فضائل علیؓ میں مذکور ہو گا خود اعتراف کے واسطے کہ قیاس کی تسامیٰ کی خود داری بھی نہ قائم ہو سکی
شبلی صاحب نے اس واقعہ میں عطاے لوا کے متعلق جو حدیث لکھی ہے کہ میں سے تین نفطون والا کلمہ بالکل نکال ڈالا۔ اسلئے
کہ اُن کلمات رسالت سے آپؐ اُن مرقومہ واقعات کا پورا انکشاف ہو جاتا تھا جسکو آپؐ نے چھپایا یا ہی نہیں تھا بلکہ اُس کی
حقیقت کی بڑی زور و نرسے تصنیف و تردید فرمائی تھی۔ ہم آپؐ کے ترجمہ حدیث کی اصل عبارت کو امام احمد بن حنبل و امام
نسائی کے خاص الفاظ میں نقل کرتے ہیں :-

عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ایبہ انہ قال
لعلی کان یسیر معہ ان الناس قد انکروا امنک
آلہم یخرج فی البرد فی الملاء و یخرج فی الحر فی
الخشو و الثوب الغلیظ قال اولم تکن معنا
بخیبر قال فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
بعث ابابکر و عقد لہ الراية فخرج فبعث عمرو
عقد لہ الراية فرجع بالناس فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا عین الراية غذا رجلا
عبد الرحمن بن ابی لیلی نے اپنے باپ سے نقل کیا کہ وہ سفر میں حنابلہ طبرہ
السلام کے ہر کاٹھے جناب امیر سے کہنے لگے لوگ آپ کی سنات کو برا جانتے
ہیں کہ آپ جاؤ گے میں باریک کپڑا اور گرمی کے دنوں میں گندہ اوڑھنا
کپڑا پہنتے ہیں جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا کیا تم ہلوگوں کے ساتھ
خیبر میں نہیں گئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابوبکر
کو بھیجا اور علم اُن کے ہاتھ میں دیا اور وہ لوٹ آئے پھر حضرت عمرؓ کو بھیجا
اور علم اُن کے ہمراہ کیا وہ بھی لوگوں کے ساتھ واپس آئے پھر حضرت
نے فرمایا اب نہ کل ہم علم ایسے آدمی کو دیں گے جو اللہ اور اللہ کے

جب اللہ و رسولہ و عیبتہ اللہ و رسولہ کو آد
غیر خزار
رسول سے محبت کرتا ہے اور اللہ اور اللہ کا رسول اس سے محبت
کرتا ہے۔ مریوں پر ضرب لگانے والا ہے اور بھاگنے والا نہیں۔

امام احمد بن حنبل نے اس حدیث کو بہ تغیر الفاظ الرفع اور ابوسعید خدری سے بھی نقل کیا ہے۔ چنانچہ
شیخ الاسلام قسطنطنیہ امام سلیمان البیہقی القندوزی اپنی کتاب ینایع المودۃ فی القربی من کہتے ہیں۔

عن ابی رافعہ و ابی سعید الخدری ان النبی صلی
اخذ الراية و هو ما ثلثا ثم قال من ياخذها
يجفها فجاء فلان فقال انا فقال النبي صلی اللہ
عليه و آله و سلم و الذي كرم وجهه محمدًا عطيها
رجلا لا يفر هناك يا على خذ هذه فانطلق بها
حتى فتح الله خيبر راخر جه احمد

الرفع اور ابوسعید خدری ناقل ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے علم اراستہ کیا جبکہ تین آدمیوں نے اٹھا لیا۔ پھر آپ نے کہا
کون شخص ہے جو اس علم کو اس کے حق کی اداکاری کی شرط کے ساتھ
اٹھائے۔ فلان شخص درادی حدیث نام ظاہر کرنا نہیں چاہتا،
اٹھا اور کہنے لگا میں اٹھاؤنگا۔ آپ نے کہا خدا کی قسم جس نے جال عدوی
کو اڑا کر اسے عطا فرمایا ہو یہ علم اپنے شخص کو دین کا جوئے ایسا بھاگ
نہ آئے گا۔ یہ فرما کر آپ ارشاد کیا ہے علی آؤ اور اسکو اڑا دیجئے چنانچہ
حضرت علی اسکو لیکر آئے اور خداوند عالم نے خیبر کو آپ کے دست مبارک سے
فتح کر دیا۔

ینایع المودۃ

صفحہ ۱۷

مطبوعہ بیہقی

امام المنازی ابن السخی ابنی سیرۃ میں تحریر فرماتے ہیں:-

عن سلمۃ بن اکوع قال بعث رسول الله صلی
الله عليه و آله و سلم ابا بكر الصديق بالراية الى
بعض حصون خيبر فقاتل و لم تكن فيتم له و قد
جهد ثم بعث العدي عمر بن الخطاب فقاتل ثم
رجع و لم تكن له فتح و قد جهد فقال رسول الله
صلى الله عليه و آله و سلم الراية عند ارجل عبي الله و
رسوله و عبي الله و رسولہ فيفتح الله على يديه

سلمۃ مروی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابو بکر الصديق کو خیبر کے
بعض قلعوں کی طرف روانہ کیا یہ اسے بہت کوشش کی مگر فتح نہ ہوئی
دوسرے دن حضرت عمر بھیجے گئے وہ بھی لڑے۔ بڑی کوشش کی مگر فتح نہ ہوئی
تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا کہ کل میں علم اپنے شخص کو دین کا جوئے ایسا بھاگ
سے محبت کرتا ہے اور اللہ اور اللہ کا رسول اس سے محبت کرتے
ہیں اور اسی کے ہاتھ سے اشراف دلائے گا وہ حملہ کرنے والا
ہے اور بھاگنے والا نہیں ہوگا منقول از راجع المطالب

جلد اول ص ۵۶۰ - مطبوعہ لاہور

حکمران پشاور

سہ شبلی صاحب پرنصر تھیں۔ یہ الفاظ زمانہ موجودہ کے تمام علماء سواد اعظم کی آنکھوں میں کھٹکتے ہیں شبلی صاحب نے تو وہ حدیث ہی نہیں
لکھی کہ یہ الفاظ تھے جو اب صاحب امرتسری نے توحید کی کتاب میں تو یہ الفاظ لکھے مگر ترجمہ میں غائب کر دیے ایسا کیا علان (المولف)

محدث خیبر ازی روضۃ الاحیاء میں مرقوم فرماتے ہیں :-

در احادیث صحیحہ یہ ثبوت پورستہ کہ یک روز ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم رسول را برداشت و پاسہ قلعه آمد۔ و مقاتلہ شد و نہود و فتح ناکرہ بازگشت۔ روز دیگر عمر علم برداشت و مقاتلہ کروا شد از مقاتلہ روز سابق داد و درانیز فتح شد و در واسطی آنکہ روز اول عمر جنگ کرد و دیگر ابو بکر رضی اللہ عنہ و در روز سوم باز عمر جنگ فت و حسن مفتوح نگشت۔ ہنگام شب حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمود لا عطلین الراية غدا رجلا کرارا غیر فرار حیب اللہ و رسولہ و یجتہد اللہ و رسولہ بفتح اللہ علی ید یہ ص ۳۸

احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ ایک روز حضرت ابو بکر علم رسول صلعم حکمر قلعه کے پاس آئے بہت جنگ کرتے تھے اور غیر فتح واپس گئے۔ دوسرے دن حضرت عمر علم لیکر نکلے پہلے دن کین یا نہ نکلے کے ساتھ لڑے لیکن کامیابی نصیب نہیں ہوئی اور ایک دن بیت بن آیا کہ اول روز حضرت عمر جنگ کے لیے نکلے اور دوسرے روز حضرت ابو بکر لڑنے کو نکلے اور تیسرے دن پھر حضرت عمر مقابلہ کو گئے لیکن قلعه فتح نہ ہوا۔ تو رات کے وقت جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کل صبح کو علم بن ایک ایسے شخص کی دیکھا جو ضرور بن پھر بن لگائے والا ہو اور بھاگے والا نہیں ہے اور نہ اسے بھارت لگا اور اس کا رسول اس سے محبت کرتا ہو اور خدا اور خدا کے رسول سے محبت کرتا ہو اور اس کا رسول اس سے محبت کرتا ہو اور خدا اور خدا کے رسول سے محبت کرتا ہو

چنانچہ علامہ زر قانی بھی ان الفاظ کو باسناد ابن اسحق داخل حدیث لواء قرار دیتے ہیں اور محبت علی کی تاکید کے متعلق تحریر کرتے ہیں -

محبت علی کی حقیقت
اس کی تاکید فرماید

قلل الحافظ فی المناقب اولاد وجود
حقیقتہ المحبۃ والا فکل مسلم یشترک مع
علی فی مطلق ہذہ الصفۃ و فیہ تلیم بقولہ قل
ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ نکاند
اشارہ الی ان علیا تام الاتباع لہ صلعم حتی وصفہ
بصفۃ محبۃ اللہ ولذا کانت محبتہ علامۃ الایمان
و بنصہ علامۃ النفاق ففی مسلم عن علی الذی
قلی الحبۃ و برأ النسنۃ انہ لعہد النبی صلعم
ان لا یحبک الا مومن ولا یبغضک الا
منافی ولہ شاهد من حدیث ام سلمہ
عند احمد (مطبوعہ مصر ص ۲۵)
(جلد دوم)

حافظ را بن حجر مناقب میں لکھتے ہیں کہ اس قول میں وجود محبت را زد
در نہ تمام اہل اسلام حضرت علی کے ساتھ اس صفت میں مشترک ہو جائے
اور اس قول رسول صلعم میں اشارہ ہوا کہ یہ قل ان کنتم تحبون اللہ
فاتبعونی یحبکم اللہ کی طرف اشارہ اس امر کی طرف کہ حضرت
علی کو اتباع رسول میں کمال تمام حاصل تھا اس لیے جناب سالتاب نے
حضرت علی کو محب اللہ کی صفت خاص سے موصوف بتلایا اور اس
صفت خاص کے باعث حضرت علی کی محبت ایمان کی علامت اور
ان کے ساتھ بغض نفاق کی علامت قرار دی ہے اور صحیح مسلم میں حضرت
علی سے مروی ہے کہ کہ ہم سے اس خلیفہ کی چودہ کو شکافہ کرتا ہوا اور ہوا
کو چلاتا ہے کہ اسے حضرت صلعم نے میرے لیے یہ عہد کیا ہے کہ مجھ سے نہیں
محبت کرے گا سوائے مومن کے اور نہیں بغض کرے گا سوائے منافق کے اور اگر
روایت حضرت ام سلمہ بھی ظاہر ہے جبکہ امام احمد بن حنبل نے لکھا ہوا ہے

اتنی متعدد و اہم متواتر حدیثوں سے معلوم ہو گیا کہ اس رشا و نبوتی میں گمراہ غیر فرار کے الفاظ بھی ضرور تھے جن سے سابقین مجاہدین کی پست ہمتی اور کمی جرات کی حقیقت فاش ہوتی تھی اور حضرت علیؑ کی شجاعت و دلیری کے کمال ظاہر ہوتے تھے۔ اگرچہ شبلی صاحبؒ اسکا اقرار کیا ہے مگر اقرار میں ایسے الفاظ استعمال کیے ہیں جن سے سابقین مجاہدین کی گریز پائی کی واقعیت ظاہر ہونے پائے۔ یہ اہتمام صرف اس لیے تھا کہ صحابہ کبار کی سبکی نہ ہو ہم بار بار اور خاص کر غزوہ خندق کے ذکر میں لکھ کر بتلا آئے ہیں کہ حضرات میرسا مان ضرور تھے مرد میدان ہرگز نہیں۔ پھر اپنے ذاتی مدعا کے لیے غلو و افراط سے حقیقت حال کو پوشیدہ کرنا۔ نہ محققانہ طرز تالیف کہا جاسکتا ہے اور نہ منصفانہ طریقہ تحریر۔

اس کے آگے تحریر ہے۔

حضرت علیؑ اور
لدا زخیر کی عطا

صحیح کو یہ آواز کان میں آئی۔ علیؑ کہاں ہیں؟ یہ بالکل غیر متوقع آواز تھی۔ کیونکہ جناب موصوف کی آنکھوں میں آشوب تھا۔ اور سب کو معلوم تھا کہ وہ جنگ سے مذکور ہیں۔ غرض حسب طلبہ حاضر ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکی آنکھوں میں لعاب دہن لگایا اور دعا فرمائی جب تک کہ علم عنایت ہوا تو انھوں نے عرض کی کہ کیا یہود کو مار کر مسلمان بناؤں۔ ارشاد ہوا کہ بہ نرمی بہر اسلام پیش کرو۔ اگر ایک شخص بھی تمھاری ہدایت سے اسلام لایا تو سو سرخ انگوٹوں سے بہتر ہے۔ سیرۃ النبی ص ۵۷ بحوالہ بخاری۔

شبلی صاحبؒ بہت بڑے موقع شناس ہیں۔ آپ نے موجودہ زمانہ کی ایسی فسانہ نویسی کی شان میں اس عظیم نشان اور مرکزہ آثار ادا قہ کے بیان کو کل تین چار سطروں میں تمام کر دیا کیونکہ اس لیے کہ حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ کے انہماق فضائل و مناقب کے خاص مقامات تھے اور آپ کو بخاری صاحب کی طرح اس اہ و دشوار گزار سے بہت جلد گزر جانا منظور ہے۔ بہر حال یہ ہم نشانی کی تفصیل شرح زرقانی سے ذیل میں نقل کرتے ہیں اور دکھاتے ہیں کہ آپ کے اور آپ کے محدثین کے بیانات میں کتنا فرق ہے۔

وفی الجنادی عن سائر کان علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ تخلف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی خیبر وکان دمداد وکان الجیشیہ عن علی امدد والطبرانی عن جابر امدد۔

تجاری میں سلمۃ منقول لاکر حضرت علیؑ زین العابدینؑ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمدردی پیچھے رکھتے تھے۔ اس لیے کہ آپ کو آشوب چشم لاحق تھا۔ اور ابن ابی شیبہ حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ جبکہ آشوب چشم تھا اور طبرانی میں جابر کے یہ الفاظ ہیں کہ آپ کو نہایت سخت آشوب چشم ہارن تھا اور ابو نعیم بن عمر کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ اس دن آپ کو ایسا آشوب چشم تھا کہ آپ کچھ نہیں دیکھ سکتے تھے۔ اس وقت حضرت علیؑ کہتے تھے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیوں پیچھے رہ گیا۔ حافظ ابن حجرؒ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ آپ کا یہ فرمانا حضرت جنگ کی محرومی پر مبنی تھا اور ابنی نفسی خطا یا غلطی تھا۔ یہ کہہ کر آپ

على نفسہ فاخره عند ففال ذلالت فلیق زاء
الصم شہینی بدیقتل قبل وصول الی
خیبر وخیل بعد وصول الیہا۔

اے اللہ کریم! کہ گمشدہ بن گئے کہ اس کے دونوں ہاتھوں کا احتمال ہوتا ہو۔
یہ بھی کہ آپ بیعت اور یہ سے خیبر میں آئے اور یہ بھی کہ آپ پہلے سے خیبر میں
آئے تھے لیکن جو یہ روئے شریک جنگ نہیں ہوسکتے۔

اس کے آگے زرقانی اپنے سلسلہ بیان میں لکھتے ہیں۔

فایما اصبح الناس غد، واتوا صبا حاحا علی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کلثم
یرجون ان یعطوا ای الرایۃ فی مسلم عن
اب ہریرۃ ان عمر قال ما احببت الا مارة
الا یومئذ فی حدیث بریدۃ فما مئذ رجل
لم یزل عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ
وسلم الا وهو یحوان یكون ذلک الرجل حتی
قطا ولت اما لہا ففال علیہ السلام ان علی
ابن ابی طالب ففالوا یا رسول اللہ صلعم شکی
عینہ فال اوسلو الیہ قال سہل ی الصحابۃ الی
علی وھو بنیر لم یقدر علی مباشرۃ الففال
لرمذہ وسلم عن سلمۃ فارسلنی الی علی فحیث

جب صبح ہوئی تو تمام لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حصول علم
موجودہ کی رید کا کہ حاضر ہوسے اور سلم میں حضرت عمر کا یہ قول بہرہ کی زبانی
لکھا کہ کہہ گئی یا شوق اہل بیت نہیں ہوا تھا میا آج کے دن بریدہ بیان
کیتے ہیں کہ لوگوں میں سے کوئی شخص یا انہیں تھا کہ جبکہ آنحضرت صلعم کی خدمت میں
روئے حضرت جو اور وہ یہ نہ جانتا ہو کہ وہ شخص صاحب علم ہیں ہی بنایا جاوے
یہاں تک کہ کوئی امتیاز کو طول ہو گیا۔ تو اس اثنا میں جناب سائب
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا علی کما ہن؟ لوگوں نے عرض کی انکو آنکھوں
کی تکلیف ہو رہی ہے فرمایا انکو بلا بھیجیو۔ سہیل بن حنفی انصاری
کیا بیان کرکے اس حکم سے یہ مراد تھی کہ کوئی صحابی انکو جا کر بلا لائے کیونکہ
دوسرے میں جکے تھے۔ لیکن آنسو چشم کی وجہ سے شریک جنگ نہیں
ہوسکے تو اہل صحیح مسلم میں سلمہ سے منقول ہے کہ میں حضرت علی
رضی اللہ علیہ وسلم کے بلائے کے لیے گیا تھا اور میں آپ کو درجہ چشم کی
شرکت کی دیتے تھا پھر اگر خدمت رسالت میں آئے آیا تھا۔

بہر افودہ ۵۵۵ لرمذہ ص ۲۵۷ جلد دوم

زرقانی اس کے آگے بیان کرتے ہیں :-

علی کی آنکھوں کا علاج
اور اہل بیت کا خیبر

فصہق صلی اللہ
علیہ والہ وسلم فی عینہ عند الماکم عن علی
فوقہم داسی فی حجرہ ثم مرق الیہ راحنہ فذل
لہا عینی ودعالہ ففال اللہم اذهب عند الحز
والشر فبرا حتی کان لم یکن بہ وجع ص ۲۵۸

اے خدا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکی آنکھوں میں اپنا لعاب دہن لگا دیا اور اہل
حاکم حضرت علی کی بانی اس علاج کی یہ صورت بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت
صلعم نے اسراہیل کو دین سے لیا اور اپنا لعاب دہن اپنی پھیلی ہر لیکر میری
آنکھوں میں لگا دیا اور میرے سینے پر دعا فرمائی کہ بار اہا علی سے حرارت اور
بردوت کی ہضرت کو در فرمادے اسی وقت سے میرا درد چشم نازل ہو گیا۔

اب اس اجمال کا خلاصہ محدث شیری کی مفصلہ ذیل عبارت میں ملاحظہ ہو۔

سید بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ گوید چون حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے یہ کلمات بشارت ارشاد فرمائے تو صحابہ میں اس بات کو عام طور سے بھینی بھیل لگی کہ وہ یحییٰ بن علقم موعودہ کل کس شخص کو عنایت ہوتا ہے۔ بریدہ بن الحصب کہتے ہیں کہ تم تکین سے کوئی ایسا شخص جسکی منزلت آنحضرت کے نزدیک تھی نہیں باقی رہا تھا جبکو یہ بتا نہوئی ہو کہ وہ شخص (صاحب علم) میں جوتا۔ اور ایک روایت میں یون وارد ہوا ہے کہ قریش کی ایک جماعت کہنے لگی کہ اس شاعر سے ہون نہون علی ابن ابیطالب مراد ہیں۔ مگر وہ تو درجہ پنجم میں ایسے مبتلا ہیں کہ آگے کی کوئی چیز بھی نہیں دیکھ سکتے منقول ہے کہ جب امیر المومنین علیہ السلام کو اسکی خبر ہوئی اور آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو سنا تو فرمایا۔ پروردگار تو جس کو کوئی چیز عطا فرمائے کوئی شخص اسے منع نہیں کر سکتا اور جو چیز کہ تو کسی کو عطا فرمائے کوئی شخص اسے دے نہیں سکتا منقول ہے کہ جناب ولایت اکابر درجہ پنجم کی درجہ سے مدینہ منحبہ رہ گئے تھے۔ اور آپ کو ایسا سخت آفتاب چشم لائق تھا کہ آپ کسی چیز کو دیکھ نہیں سکتے تھے۔ اس حالت میں اپنے دل میں سوچا کہ ایسے وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ترک رفاقت میرے لیے بہتر نہیں ہے یہ سوچ کر آپ کسی تدبیر سے مدینہ سے روانہ ہوئے۔ اثنائے راہ میں تھے یا خیر بن یسیرؓ کے تھے کہ آپ کو رسول ارشاد ہوا (حدیث ابوداؤد) کی خبر ملی۔ اس کے بعد آپ انکار سے ملحق ہو گئے۔ ایسا بن سلمہ بن الاکوع۔ اپنے باپ سلمہ کی زبانی بیان کرتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تمام صحابہ خیمہ رسول میں حاضر

داڑھیاں منقول است کہ چون بخبر دست آنحضرت رسید مہرورد
 کن از خیش نہادہ آن بہن و چہان بن بخت و بدو است آب
 دہن خود را در کف خویش انداخت و دو چہان من بالید بکرت
 لعاب دہن آنحضرت فی الحال را در چشم من نہ اہل گشت
 و شفاے کفلی یافتہ از ان روز بار و دیگر دو چشم و در و بر
 نہ کشیدم و در استی آنکہ علی گفت حضرت در شان من عاصی
 بتقدیم رسانید و فرمود اللہم اذهب جند الحزن و القتر
 امیر گوید بعد از ان و دیگر باہر گزید و زمانیا تم و دشتہ الاحباش ۳۶
 ہوتے۔ ہر شخص اسکا متوقع تھا کہ حصولِ ولت علم پر وہی فائز
 ہوگا۔ سعد بن ابی وقاص خود اپنی حالت بون بیان کرتے
 ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے
 آکر دو زانو زمین پر بیٹھ گیا اور پھر بیٹھ کر کھڑا ہو گیا کھڑے
 ہو کر بیٹھ گیا اس میدان میں کہ وہ شخص (صاحب علم) میں
 اہی ثابت ہوں اور اب تو ہر ہر حضرت عمر کی زبانی بیان
 کرتے ہیں کہ مجھ کو اتنا شوقِ امارت کسی دن نہیں ہوا تھا
 جتنا آج کے دن۔

القصة جناب رسالتنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خیمہ سے برآمد ہوئے اور فرمایا اعلیٰ بن ابیطالب کہاں ہیں۔ لوگوں نے
 عرض کی کہ انکی آنکھیں دھنکی ہیں۔ آپ نے فرمایا انکو میرے پاس بلا لاؤ مسلم بن النکعی لگے اور ان کا ہاتھ پکڑ کر خدمت مبارک میں
 لے آئے۔ جناب امیر سے منقول ہے کہ میں جب آنحضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے میرا سر گرو میں سے لیا اور پناہ لعاب دہن
 میری آنکھوں میں لگا دیا اور ایک دایہ میں یوں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پناہ لعاب دہن اپنی پتیلی پر لیا
 اور میری آنکھوں میں لگا دیا۔ اس وقت میری آنکھوں کا درد زائل ہو گیا اور مجھ کو شفا کملی حاصل ہو گئی، پھر مجھے کبھی نہ درد
 چشم عارض ہوا اور نہ کبھی درد سر لاحق ہوا اور ایک روایت میں یوں وارد ہوا ہے کہ آنحضرت صلعم نے پھر میرے لیے یہ
 دعا فرمائی کہ پروردگار تو ان سے سردی اور گرمی کی مضرت کو دور فرما دے۔ جناب امیر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ آپ کی اس
 دعا فرمانے کے بعد مجھ کو گرمی اور سردی کی شدت کبھی نہ معلوم ہوئی۔

عطاس کو اسے خیبر کے یہ تفصیلی واقعات ہیں جبکہ شبلی صاحب نے بنی مجبور کی خاص علیہ السلام کے قلم انداز فرمادیا
 آپ کو جو مجبوری عارض تھی وہ صرف فضائل علی کے اظہار کی وجہ سے تھی جو اوپر بیان ہو چکی ہے۔

اب اس سلسلہ میں شبلی صاحب آگے بیان فرماتے ہیں :-

مرحبتہ مقابلہ مرحبت قلعہ سے یہ درجہ بڑھتا ہوا باہر نکلا

شاکی السلام بطل مجرب ویر ہوں۔ خبر بہ کار ہوں۔ سلاطین ہوں، عجب سرور میں نہ در رنگ کا منفر اور
 اس پر سنگی خود تھا۔ قدیم زمانہ میں گول پتھر خانی کر لیتے تھے یہی خود کھلاتا تھا۔ عجب جواب میں حضرت
 علی نے یہ جہ پڑھا۔

ان الذی سستی اخی حین ذہ میں وہ ہوں کہ میری مان نے میرا نام شیر رکھا ہے۔

کلیت غابات کبریہ المنظرہ میں خیر نیتان کی طرح کر یہ نظر ہوں۔ میرزا ابی ص ۳۵۷۔
مندرجہ بالا مضامین میں دوسرے خیبر کے عطا ہونے کے واقعہ سے لیکر حضرت علیؑ کے رد ہونے تک کے حالات بشی حساب
کی عبارت کتاب نقل ہو چکے ہیں۔ اس کے بعد بشی صاحب نے مندرجہ بالا اشعار جز لکھ کر جانین کے مقابلہ کی کیفیت شروع
کر دی ہو۔ اور حضرت علیؑ کی آمد اور آپؐ کی بہت وجہات کا آخر جو یہودیوں پر پڑا۔ وہ بالکل قلم انداز فرمایا گیا۔ ایسے کہ بہن
وہی فضائل علیؑ کے اظہار کا نقصان قح تھا۔ اب دیکھئے کہ آپؐ علیؑ کے متعلق کیا لکھتے ہیں:- علامہ زرقانی اور ابن قتلم
تحریر فرماتے ہیں:-

قال سلمة فخرج علي وادله يهود وادانا سلمه رابن ابي بكايان يهود حضرت عليؑ علم لیکر بدلتی ہر اہل لشکر کے
بخلفه فلتبع اثره حتى دكر ذريت في دمنہ لگے آگے چلے اور ہم دگر لگے پیچھے پیچھے روانہ ہوئے یہاں تک کہ قلعہ کے
من حجارة تحت الحصن فاطلم عليه يهودي من پاس پہنچے تو حضرت علیؑ نے اس علم کو پھری ایک چٹان پر قلعہ کے
راس الحصن فقال من انت قال علي بن ابي طالب نیچے گاڑ دیا۔ قلعہ کے اوپر سے ایک یہودی نے آپؐ کی سن بظہر قوت کو
قال غلبتم وما انزل علي موسى۔ دیکھ کر بوجھاتم کون ہو۔ اپنے جواباً ارشاد فرمایا میں علی بن ابی طالب

ہوں۔ یہ جواب سن کر وہ اپنی قوم کو چلایا اور کہنے لگا کہ تم مومن کی
اور جو کچھ ان پر نازل ہوا اسے تم سب کے سب مغلوب ہو گئے۔

زرقانی صفحہ ۲۵۷ مصرعین ہشام ص ۸۷ جلد دوم مصر۔
حدث شيرازي بھی بلفظہ و بخر فہ اس واقعہ کو وصف الاحباب میں اس عبارت کے ساتھ نقل فرماتے ہیں:-
پس علیؑ مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ علم پر گرفتہ رہا ان شدتاً بپاکھا
نمودہ آمد علم را کہ دے از سنگر زہ کہ در انجا بود بزد۔ یہودی از
بالا حصہ خود را بزد و از دے پرسید تو کیستی۔ جواب داد
نعم علی بن ابی طالب۔ یہودی فریاد دے بر آورد کہ اسے ابن خیر
مغلوب شد یہ دروایتی آکر یہودی گفت بحق ان خدایہ کہ تو بیت
یوہلی فرستادہ کہ این مرد فتح ناکردہ باز خواہد گشت۔

ص ۳۸۵
بیت تفسیر فتح کیے کبھی ہا پس نہ جائے گا۔

بشی صاحب نے مقابلہ سے پہلے کے اس واقعہ کو اگر اظہار فضائل علیؑ کے سبب متروک فرمادیا تھا تو انکار اسلام
کی فوج یہود پر بہت وجہات کے غیر متعلق انہیں پیدا کرنے کے ثبوت میں تو اسکو لکھ کر دکھلادیا ہوتا۔ بہن تو حضرت علیؑ کے
اظہار فضائل کا نہ خوف تھا نہ درشت۔

شبلی صاحب اور ان کے اکثر محدثین نے یحییٰ بن اصباح صحابہ بھی شامل ہیں۔ عرب کے مقابلہ سے خیبر کے جنگ کا آغاز کیا ہے اور اس کے خاتمہ پر اس عظیم نشان غزوہ کا خاتمہ کر دیا ہے جس شخص عموماً یہ سمجھ سکتا ہے کہ حرب کے ہمارے مقابلہ اور اس کے قتل ہو جانے کے بعد ہی خیبر کی ہم سر ہو گئی۔ اور یہودیوں کا اتنا بڑا حکم اور شور و مرد و ف قلمہ قلمہ فتح ہو گیا۔ حالانکہ یہ واقعت کی تفصیل کے خلاف ہے۔ اگر تفصیل واقعت مد نظر رکھی جائے اور تحقیق سے کام لیا جائے تو ثابت ہو جائے گا کہ حرب کے مقابلہ سے قبل در اس کے قتل کے بعد بھی محکمہ کارزار اور میدان گیر و دار بڑی دیر تک گرم رہا۔ اور یہود نے حرب کے مارے جانے کے بعد بھی قلمہ پر سلازن کا قبضہ نہ ہونے دیا جب تک کہ اس کے تمام بڑا زما اور شجاع رزمہ کار مردار ایک ایک کر کے ذوالنقار ابدار سے مقتول نہ ہو چکے۔ یحییٰ بن اصباح نے عموماً اور مولفین صحاح نے خصوصاً اس کی تفصیل و تصریح کو کیوں قلم انداز فرمایا۔ اس کے موضوع تالیف رائد تھا۔ بخلاف اس کے ارباب سیر و تاریخ نے اس کی تفصیل کو قلمبند کیا۔ اس لیے کہ وہ ان کا عین موضوع تھا۔ اس بنا پر یحییٰ بن اصباح نے قلم انداز تاریخ دسیر نے علی الاکثر ان واقعات کو مسلسل و در فصل طریقہ سے قلمبند فرمایا ہے۔ کیا غیبی صاحب اب بھی حدیث و تاریخ کے فرق مابہ الامتیاز کو نہ سمجھیں گے۔ کیا اب بھی آپ کو اسلامی سیرتوں کی تردید میں تاریخ دسیر کی جگہ مرد بات نقل کرنے پر اصرار قائم رہے گا۔

ان واقعات کے قلم انداز کرنے کی ایک دوسری وجہ یہ بھی خاص طور پر معلوم ہوتی ہے کہ ان کی تفصیل سے حضرت علی مرتضیٰ کی خدمات کی تفصیل ثابت ہوتی ہے اور یہ ان حضرات کے بالکل ناگزیر خاطر تھا۔ اور ان کے اثبات عقائد کیلئے بالکل مضر اس وجہ سے ان واقعات کی تفصیل کا قلم انداز ہی کر دینا بہتر اور مناسب تھا۔ ارباب سیر و تاریخ کو اتھافانہ قاید زیادہ استغافا و قاتل کی ضرورت مد نظر رہتی ہے۔ وہ ہر واقعہ کو اس کی واقعت اور حلیت کی اس تفصیل سے بیان کرنا چاہتے ہیں جس انداز و طریقہ سے وہ علی طور پر وقوع پذیر ہوئے ہیں۔ یہی اصلی اسباب ہیں جنکی بنا پر ارباب سیر نے لکھا اور اصحاب حدیث نے نہ لکھا۔

تہبیداً اتنا عرض کر کے ہم یہ ان کارزار میں حضرت علیؑ کی مدد سے لیکر خاتمہ جنگ تک تمام حالات و واقعات اس تفصیل و تشریح سے لکھتے ہیں جس طرح ارباب تاریخ دسیر نے لکھا ہے۔ بلکہ اس کے علاوہ اکثر علماء محدثین نے بھی قلمبند فرمایا ہے۔ محدث شیرازی۔ روضۃ الاحباب میں۔ محدث دہلوی ملایۃ النبوة میں۔ واقعہ علیؑ بنی تارخ میں۔ ابن اثیر ابنی کا مل التواریخ میں۔ علامہ عین دیار بکری تاریخ الخلفاء میں۔ تہذیب السیر اور روضۃ الصفا میں مرقوم ہے۔ اس عالم ہووے کے مندرجہ بالا اعلان اور فریاد و فغان کے بعد ادا دل شخص جو حضرت علی مرتضیٰ کے مقابلہ کے لیے نکلا۔ وہ حارث مرثب کا بھائی تھا۔ اس کے نام میں اختلاف ہے بعض لکھتے ہیں لیکن یا سر اور بعض

عسکر کہتے ہیں۔ یہ شخص یہودی کا وہی چاچا بکدست اور ولیر ہیلوان ہے۔ جس نے تین دن متواتر شکر اسلامی کو شکست پر شکست پہونچائی تھی۔ اور اپنے متواتر حملات سے انکو پیا کر رکھا تھا۔ اسوقت بھی وہ اپنی کامیابیوں کی پوجہ شیون میں آٹا پیسٹا ہو کر قلعہ سے نکل پڑا۔ محدث دہلوی لکھتے ہیں۔

عسکر کا قتل۔

اول کہے کہ از حصار بیرون آمد۔ حارث یہودی بود برادر مرحب کہ سان نیزہ و سہ سہلے من بود۔ و بجنگ پیوست۔ و چند نفر از اہل اسلام شہید ساخت۔ پس علی مرتضیٰ بر سر اور اندو بیگ ضرب ویرا بدوزخ فرستاد۔ محدث شیرازی کے بھی یہی الفاظ ہیں۔ لیکن شہدائے اسلام میں وہ صرف دو شہدائے کی تصریح خاص کرتے ہیں۔ بھائی کا خون دیکھ کر مرحب لال ہو گیا۔ بیتاب ہو کر قلعہ سے باہر نکل پڑا۔ محدث دہلوی تفسیلاً لکھتے ہیں۔

مرحب چون بقتل برادر و واقف شد باجماعت از شجاعان خیبر اسلحہ پوشیدہ در صدد انتقام بیرون آمد و گویند کہ سے در میان خیبریان مبارزہ بود بغایت دلادر بلند بالا و تناور و شجاعت و مبارزت از میان ابطال این اہل بطلان ہستنداشت و آنروز در ذرہ پوشیدہ و دشمنیہ حائل کردہ و دعا ہر بر سر بہتہ خود بر بالاسے آن نہادہ و رجز گویان در معرکہ جنگ در آمد۔ و ہج کس از اہل اسلام طاقت نشد کہ با سے معارضہ نماید و در میدان قتال بیاید

۱۵ نئی روشنی کے ناظرین میں من کی نگہ سان پر تجا نہ بہتر فرمائیں گے اور اسکو مہا بھارت دے ارجن کی بان سے نشیل سے پر تیار ہو جائیں گے۔ انکو حقیقت حال سمجھا دینی ضرور ہے۔ یہ مسلمان کا اختلاف وزن ہو۔ ہندوستان میں غلہ کی فراط اور پیداوار کی بہتات نے چالیں سیر کا اور کہیں کہیں اس سے بھی زیادہ وزن من کے قرار سے رکھے ہیں۔ اور ان کی فتن میں حکومت کا بھی اثر کثیر تھا۔ سلاطین مغلیہ کے وقت میں ۱۰۱۰ روپیہ کلدار کامن سلاطین اودھ کے علاقہ میں بھیجا تو ۶۷ روپیہ اور دولت انگلیشیہ میں فی الحال ۱۰۰ سیر کامن راج سم لیکن ہندوستان کے خلاف عرب و فارس وغیرہ ملک میں جہان غلہ کی پیداوار کم ہے و ان تحقیق کی جاسے تو ڈھائی سیر ۲۰ روپے سے زیادہ کامن نہیں پایا جائیگا۔ عربی کے مروجہ وزن کے حساب سے حارث کے نیزہ کی انی ساڑھے سات سیر سے زیادہ نہیں ثابت ہوتی اور یہ کیسے طوق سے مستعد نہیں ہو کر مولقب

عند الحسن فخر بن بعین نفسہ فلم یزل فی یدہ دھو
بقائل حتی فتح اللہ علیہ نصر القامہ من یدہ حتی فرخ
فلقد راہیتی فی نفسی سجد معی انا وامنہم تھجد
علی ان قلب ذلک الباب فما تظلمہ

اور اسی کو بھاسے سپر ہاتھ میں لے لیا اور قتال کرنے لگے ہر تھک
کہ خدا نے آپ کو فتح نمایان عطا فرمائی پھر جنگ سے فارغ ہونے کے
بعد اپنے دروازہ قلعہ کو ہاتھ سے ڈال دیا۔ اور وہ اس قدر
بھاری تھا کہ ہم آٹھ آدمی مل کر بھی اُس کو نہ اٹھ سکے۔

دخیبر کا اکھاڑ نا غلط ہے اب دیکھیے شبلی صاحب کی قلم کار بیان اسکی حاشیہ نگاریوں میں کیا زہر لگتی ہیں۔ تحریر ہوتا ہے
مرحب بڑے لطراف سے آیا لیکن حضرت علی نے اس زور سے تلوار ماری کہ سر کو کاٹی ادنیٰ داتون تک اتر آئی اور
ضرب کی آواز فوج تک پہنچی رجب الطبری ۱۵۷۹، معالم التنزیل میں ہے کہ حضرت علی کی تلوار سر کو کاٹی ہوئی داتون تک
اُتر آئی۔ مرحب کے مارے جانے پر یہود نے جیب عام حلقہ کیا تو اتفاق سے حضرت علی کے ہاتھ سے سپر چھوٹ گئی۔ اپنے
قلعہ کا درجہ سرتاپا سنگ تھا اکھاڑ کر اُس سے سپر کا کام لیا۔ اس واقعہ کے بعد اورانے سات آدمیوں کے ساتھ
مل کر اُس کو اٹھانا چاہا تو جگہ سے بھی نہ مل سکا۔ یہ روایتیں ابن اسحق اور حاکم نے روایت کی ہیں۔ علامہ بخاری نے
مقاصد حسنہ میں تصریح کی ہے کہ کھانا دانیہ سب غور و اتین ہیں۔ علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں
علی ابن احمد فرج کے حال میں اس روایت کو نقل کر کے لکھا ہے کہ یہ روایت منکر ہے۔ ابن ہشام نے جن سلوکوں
پر روایتیں نقل کی ہیں ان میں سے ایک روایت میں فرج کے ایک آدمی کا نام سر سے چھوٹ گیا ہے اور دوسری
میں اس مشترک نقص کے ساتھ۔ بریدہ بن سفیان بھی ایک آدمی ہے جسکو امام بخاری نے در ابوداؤد اور دارقطنی
قابل اعتبار نہیں سمجھتے۔ (دجو ال میزان الاعتدال۔ ترجمہ بریدہ بن سفیان) سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۵۸

غلط بتلا نا ہی غلط ہے ہم نے تو اسی لیے اپنی تفسیر میں پہلے ہی لکھ دیا ہے کہ ان واقعات کی تصریح اول تو
محدثین کی تالیفات کا موضوع ہی نہیں۔ دوسرے فضائل علی کی تفصیل ہونے کے باعث انکو مطبوع بھی نہیں ہو۔
اس لیے ہم نے اسکو محدثین کے اقوال و اسناد سے لکھا ہی نہیں۔ صرف اصحاب سیر و تاریخ کی اسناد سے اسکو قلمبند کیا
اس لیے کہ ان کا خاص موضوع تھا۔ لیکن خدا بھلا کر شبلی صاحب کا انھوں نے ان تفصیلات کو امام حاکم صاحب
المستدرک، امام بیہقی صاحب سنن، کا بھی مختار ثابت کر دیا۔ مزید تحقیق اسکے علی بن ابی ہاشم المدین شافعی
محدث۔ صاحب سیرۃ لسان الامین فی سیرۃ الامین و الامامون، صاحب سیرۃ الکلبیہ محدث۔ حافظ جمال الدین
شیرازی محدث۔ صاحب روضۃ الاحباب اور شاہ عبدالحق صاحب ہدوی محدث۔ صاحب مباح النبوة۔ علامہ
ابن اثیر بیزی اور علامہ طبری کا بھی یہی مختار متفقہ ثابت ہوتا ہے۔ ان دوسو تو یہ ہے کہ شبلی صاحب اپنے
طریقیان میں اپنے قول کی آپ رد فرماتے ہیں اور انحراف عن الاعتراف کے نقص عینے ذرا بھی نہیں شرماتے۔

یہ ذہبی کی شان اچھی نہیں۔ اور تہذیب موقوفانہ کے بالکل خلاف ہے۔

یہی مرثیات جنکو لکھ کر آپ غلط بتلاتے ہیں اگر حقیقتاً آپ کے نزدیک سخاوی اور ذہبی کے اقوال سے غلط ثابت ہوئی تھیں تو ان کے لکھنے ہی کی کیا ضرورت تھی۔ مگر نہیں آپ تو اسلام کی تقلید و بخاری کی تائید کے علاوہ بین۔ اختلاف ممکن نہیں تھا تو خیر۔ ان کا استدلال وہی ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ آپ کے قلم میں اتنی قوت ہے اور نہ اتنی طاقت کہ ان واقعات کو آپ بالکل مرفوع القلم فرادین اور نہ آپ کے استدلال میں اتنا زور ہے کہ اسکو قوی دلیلوں سے رد و باطل اور قطعی طور پر مستاصل کر دیں۔ اس لیے مجبوراً ذہبی کی وہی قدیم لکھی ہوئی گئی۔ لکھا بھی گیا اور گویا مٹا بھی دیا گیا۔

بہر حال۔ آپ کے استدلال کا دار و مدار سخاوی کے قول مفرد پر ہے۔ جو ان تفصیلات کو وہی بتلاتے ہیں۔ لیکن خیریت ہے کہ آپ سو اسے سخاوی کے کسی اور محدث کا قول لے کر وہی ہونے کے ثبوت میں پیش نہیں کرتے تو اب اور باب تحقیق خود سمجھ لیتے کہ آپ کے اس طریقہ استدلال اور اسکی اسناد میں محض ایک ایسے شخص کے قول سے جو محدثین کے طبقہ متقدمین میں بھی نہیں ہے۔ امام حاکم۔ امام ہیثمی۔ محدث ابن جزری۔ علامہ عینی۔ محدث شیرازی اور محدث دہلوی آتے محدثین کی۔ پھر امام المنذری ابن اسحق۔ ابن جریر طبری۔ ابن اثیر اور ابوالفدا وغیرہم جیسے مؤرخین کی تردید و تغلیط فرماتے ہیں۔ کوئی سمجھ والا اسے قبول کرے گا۔

دوسرا طریقہ استدلال تنقیدی آپ کا یہ ہے کہ علامہ ذہبی نے اسکو روایت منکر بتلایا ہے۔ آپ تو صرف اپنے مطلب کی لکھ کر رہ گئے۔ اور سمجھ گئے کہ ذہبی کی تفصیلی عبارت کون دیکھتا ہو۔ یہ آپ کی صریح مغالطہ ہی ہو۔ علامہ ذہبی نے اسے اس حصہ روایت کو صرف منکر بتلایا ہے جس میں یہ بتلایا گیا ہے کہ اس روایت کو گراہنے کے بعد چالیس آدمی نہ اٹھا سکے۔ علامہ زرقانی نے اس واقعہ کو پوری تصحیح کے ساتھ لکھا ہے۔ ملاحظہ ہو انکی مفصلہ دلیل عبارت۔

کالحافظ الذہبی فانت بعد ان ذکر رواية مثل حافظ ذہبی کے جو چالیس آدمیوں والی روایت کو کہتے ہیں

الاربعةین قال هذا منکر ص ۲۶۵ جلد دوم کہ یہ منکر ہے۔

زرقانی کی اس تصریح قول ذہبی سے ثابت ہو گیا کہ صرف چالیس آدمیوں کے ناکامیابہ جانے والی روایت ذہبی کے نزدیک ناستبر ہے اس قول سے ذہبی کے نہ اصل واقعہ میں کوئی نقص واقع ہوا اور نہ سات یا آٹھ آدمیوں والی روایت غلط ٹھہری جسکو محدثین کے علاوہ مؤرخین۔ ابن اسحق۔ طبری اور ابن اثیر نے حضرت ابو رافع کی اسناد سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاص صحابی۔ واقعہ کے خاص شریک بن نقل کی ہے اور جسکو ہم اپنے سلسلہ بیان میں ادھر لکھ آئے ہیں۔ جب ذہبی کے انکار کی یہ صورت حقیقت سے معلوم ہوئی۔ تو اصل واقعہ اور سات یا آٹھ آدمیوں والی روایت کی تردید کہاں ہوئی۔ بلکہ ایک دوسرے طریقے سے انکی توثیق ہو گئی۔ کیونکہ جب ذہبی کا انکار

روایت ابن جبرین تک محدود ہو چکا اور روایت سب سے کا کوئی ذکر نہیں کیا گیا تو معلوم ہوا کہ ذہبی کو انکی صحت میں کوئی کلام نہیں۔ ان اگر بخواد ہی کی طرح ذہبی کا ہامسکرہ لکھ دیتے تو البتہ آپ ذہبی کا یہ قول ہے استدلال میں پیش کرتے لیکن وہ صاف صاف ہذا منکر لکھ کر جیسا کہ تانی بتلاستے ہیں صرف روایت ابن جبرین کی تفصیل کر دیتے ہیں یہی تو شبلی صاحب کا طریقہ استدلال ہے اور اسی پر تمام دنیا سے داؤد طلبی کا سوال ہو۔

اب آپ کے دوسرے طریقہ استدلال کی حقیقت حال ملاحظہ ہو پہلا اعتراض یہ ہے کہ مؤرخ ابن ہشام نے اس روایت کے دو دو طریقوں میں بیچ کا ایک راوی چھوڑ دیا ہے۔ دوسرا یہ کہ اس کا ایک راوی بریدہ بن سفیان ہے جسکو امام بخاری۔ ابو داؤد اور دارقطنی قابل اعتبار نہیں سمجھتے۔

افسوس ہے شبلی صاحب کا کوئی طریقہ استدلال یا انہیں پایا جاتا جہین کچھ نہ کچھ غلط بیانی نہو یہ انکی دلف و محقق ہونے کی شان سے بالکل خلاف ہے۔ آپ استدلال لکھتے ہیں:-

ابن ہشام نے جن مسلوں سے یہ روایتیں لکھی ہیں ان میں سے ایک روایت میں تو بیچ کے ایک راوی کا نام سرس ہے چھوڑ دیا ہے اور دوسرے میں اس مشترک نقص کے ساتھ بریدہ بن سفیان ایک راوی ہے جن کو امام بخاری وغیرہم قابل اعتبار نہیں سمجھتے۔

آپ کا یہ حصہ عبارت اور دوسرے حصہ میں اس مشترک نقص کے ساتھ، اسے الفاظ بتلا رہے ہیں کہ ان دونوں سلسلہ رواۃ میں بیچ کا ایک راوی چھوٹ گیا ہے۔ مگر جب اصل کتاب کی عبارت سے مقابلہ کیا جاتا ہے تو آپ کا دعویٰ مشترک محض غلط ثابت ہوتا ہو۔ تا بیچ ابن ہشام میں جس کے صفحہ کا نشان شاید عمداً چھوڑ دیا گیا ہو ان دونوں روایتوں کے مفصلہ ذیل سلسلہ رواۃ درج ہیں۔ پہلی رواۃ کا سلسلہ یہ ہے۔

حدثنی بریدہ بن سفیان بن قزوة الاسلمی بریدہ بن سفیان بن قزوة الاسلمی اپنے باپ سفیان سے اور عن ابیہ سفیان بن سلمہ بن عمر بن اکوع۔ سفیان سلمہ بن عمر بن اکوع سے روایت کرتے ہیں۔

اب آنکو واسطہ بتلا دین کہ اس سلسلے میں کون راوی بیچ کا چھوٹ گیا ہو۔ صاف صاف بریدہ اپنے باپ سفیان سے روایت کرتا ہے۔ اور سفیان سلمہ کی زبانی بیان کرتا ہے اور سلمہ بزرگ صحابی ہیں جو خود سرک واقعہ ہیں۔ افسوس شبلی صاحب کی ایسا محقق اور ایسا مفالطہ و طریقہ استدلال۔

ابن ہشام کا دوسرا سلسلہ ملاحظہ ہو۔

حدثنی عبد اللہ بن الحسن بن عیینہ عبد بن حسن نے اپنے لوگوں میں سے بعض کی زبانی اور اہلہ عن ابو داؤد۔ اس نے ابو داؤد کی زبانی۔

اس روایت میں عبداللہ بن حسن نے اپنے اس عزیز کا نام جس سے انھوں نے یہ بیان سنا تھا۔ سہو فرمایا ہے لیکن اس سہو سے سلسلہ رواۃ میں کوئی فرق نہیں آتا۔ یہ روایت اس وقت مقطوع البتہ کہلاتی جب عبداللہ بن حسن بیچ کے راوی کا ذکر فرماتے حقیقتاً یہ القطاع روایت ہے نہ اسقاط نام راوی۔ بلکہ ایک سہو ذہنی ہو جس سے کوئی انسان حالی نہیں۔ اور یہ ایک ایسا عام امر ہے کہ دفاتر صحاح بھی اس سے خالی نہیں ہیں۔ ہم دیکھا ہے کہ ابن ابی اسیر مسئلہ پر پوری بحث کر چکے ہیں اور خود امام بخاری کی مقطوع الاسنادی لکھ کر دکھلا چکے ہیں۔ بخاری میں لیلة القدر والی روایت موجود ہے۔ جس کو امام صاحب نے بغیر کسی سند کے عن سفیان بن عیینہ کے عنوان سے شریع کیا ہے۔ بھلا کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ بخاری نے کبھی سفیان بن عیینہ کو دیکھا بھی تھا۔ کہاں آپ کا وقت کہاں سفیان کا زمانہ۔ پھر یہ عن کیا؟ ملاحظہ ہو دیکھا ہے جلد اول۔

جب خود امام بخاری کی مقطوع الاسنادی کی یہ کیفیت ہے تب حدیث میں کسی راوی کی نسبت ان کی بے اعتمادی کب قابل اعتماد و اعتبار ہو سکتی ہے۔ اسکے علاوہ انھیں بخاری صاحب نے راہب بحیرہ کے واقعات میں اسمیل بن ادیس ایسے منکر الحدیث شخص سے خود روایت کی ہو۔ اور اس طرح آغاز نزول ہی میں جناب سونچد اصلی شہر علیہ وآلہ وسلم کا خوف ہو جانا بخاری صاحب نے امام زہری کے بلاغات را سادہ منفردہ سے نقل فرمایا ہو جس کا سلسلہ رواۃ صرف امام زہری تک پہنچ کر تمام ہو جاتا ہے۔ اور پھر رسول شہر تک ایک راوی کا نام نہیں۔ طرفہ ترقیہ ہے کہ شبلی صاحب نے ان مقامات پر بخاری کی تردید کی ہو اور ان کے مختار روایات کی تنقید لکھی ہے۔ اور اب خدا کی شان۔ وہی شبلی صاحب انھیں بخاری صاحب کے اسناد سے دوسروں کی بے اعتمادی پر استدلال کرتے ہیں جو مع الفاسد علی الفاسد کے اصول سے خود راہی ہے اور سراپا غلط۔

ہم ان افتراہات کو شبلی صاحب کے طبع اور بھی نہیں کہہ سکتے اس لیے کہ مخالفت علی کا مواد بہت قدر کم ہے جو پہلے اشکام اصول عقاید کا ضروری عنصر اور پھر استقرار سلطنت و حکومت کا قوی جوہرین کر پیکر اسلام کے رگ و سپہ میں داخل کیا گیا تھا۔ اور اس بنا پر مخالفت علی نے آپ کی تخصیص کو تبہم کی صورت میں بدل دینے کے لیے انواع و اقسام کے موضوعات و منصبہ فائضے کام لیا۔ اگرچہ مخالفت علی کی بنا زمانہ رسول ہی میں پڑ چکی تھی ردیکو بر یہ اسلمی اور معاہدہ کنیز متعلقہ نہ ہیں لیکن پوشیدہ رہی۔ زمانہ خلافت میں کھل پڑی اور دورہ معویہ یا خلافت نبیم میں تو یہ اپنے تمام اقسام کے ساتھ عام ہو گئی اور معویہ کے ایک خاص تا کیدی فرمان شاہی کے مطابق اس کا عام دستور تمام ممالک اسلامی میں قائم ہو گیا معویہ کا فرمان شاہی اور اس کے تا کیدی الفاظ یہ ہیں۔

ثم كتب الى عامله ان الحديث في عثمان قد كثروا
وفشا في كل مصر وفي كل وجه وناحية فاذا
جاءكم كتابي هذا فادعوا الناس الى الرواية
في فضائل الصحابة والخلفاء الاولين ولا يتركوا
خيرا يرويه احدا من المسلمين فلا يتراب
الا واثقوا بمن اقص له في الصحابة ترخان
هذا احب الي واقر بعيني -

معاویہ نے پھر اپنے عامل ملکی کو لکھ بھیجا کہ حدیثین فضائل میں کثرت
سے ہو گئیں اور وہ تمام شہر و اطراف میں شائع بھی ہو گئیں پس جب
تم لوگوں کو میرا یہ فرمان پہنچے تو تم محدثین اخبار کو فضائل صحابہ و خلفاء
راشدین کی ترتیب کی طرف دعوت دو اور ان سے کہد کہ وہ لوگ
کوئی حدیث فضیلت علی کی ایسی باقی نہ چھوڑیں جسکی نقیض صحابہ کے
لیے نہ تیار کر لیں۔ کیونکہ یہ امر میرے لیے محبوب ترین ہے اور اس سے
میری آنکھوں کو ٹھنڈک پہنچتی ہے۔ عبقثات الانوار جلد پنجم

عبقثات الانوار جلد ۵ -

اسی فرمان کی ہدایت اور اسکے جلد میں حکومت کے وظیفے اور مالی عانت نے حضرت علی کے تخصیصی واقعات
و خدمات کے مقابل و مائش روایات طیار کرالیں اور پھر اس ترتیب و تفصیل سے کہ آپ کی تخصیص کسی زمانہ میں ایسی نہیں
چھوڑی گئی جسکی مائش و مقابل شکل کا ہیولانہ قائم کر لیا گیا تحقیق سے کام لینے والے اور ہر امر کا تفحص فرمانے والے
جانتے ہیں کہ اس صنف خاص میں ولادت کعبہ سے حضرت علی کی خصوصیات کا آغاز ہوتا ہے۔ اس میں مصعب
بن زبیر نے غالباً حکومت کی فرائض یا اشتغال طبع خاص حکیم بن حزام کو کعبہ کا مولود اول قرار دیا۔ بالآخر امام
حاکم کو باین الفاظ مصعب کی تکذیب کرنی پڑی۔

وہ مصعب بن عبداللہ فی الجوف الاخیو
فقد توارثت الاخوان فاطمہ بنت سعد و لہا
امیر المؤمنین علی بن ابیطالب کم اللہ و جہمہ و کعبہ کے اندر پیدا کیا۔
چونکہ قلعہ خیبر کی فتح بھی حضرت علی مرتضیٰ کی خدمات مخصوص میں داخل ہے۔ اس لیے۔ اس میں نمکتہ
لگایا گیا۔ ہم اسکو شبلی صاحب ہی کی زبانی سنوا نا اور سننا چاہتے ہیں۔ تحریر فرماتے ہیں۔

ابن اسحاق یوسفی بن عقبہ اور واعدی کا بیان ہے کہ حرب کو عمر بن سلمہ نے ارا تھا۔ مسند امام ضبیل در
صحیح مسلم میں بھی ایک روایت ہے لیکن صحیح بخاری میں حضرت علی ہی کو حرب کا قاتل اور فاتح خیبر بتلایا ہے اور
یہی اصح الروایات ہے۔

خیبریت ہو گئی کہ بخاری صاحب نے لکھ دیا۔ نہیں تو شبلی صاحب شیخین بخاری و مسلم کے آگے کب کسی کی
سنتے اور وہ ضرور ابن اسحق اور موسیٰ ابن عقبہ کی تقلید کرتے۔ مگر اب بخاری نے لکھ دیا تو پھر آپسے آپ انکار

کہاں ممکن ہو سکتا ہے لیکن اسکے ساتھ یہ بھی ملحوظ رہے کہ مسلم کی فوجیں خست ہو گئی۔ اس لیے کہ وہ موسیٰ ابن عقبہ کی روایت کی تصدیق کرتے ہیں۔ حالانکہ شبلی صاحب خود دیباچہ میں صحیحین بخاری و مسلم کی باریں الفاظ تصدیق کر چکے ہیں کہ حدیث میں متعدد کتابیں ایسی موجود ہیں جن میں ایک حدیث بھی ضعیف نہیں مثلاً صحیح بخاری و مسلم اب اسی مسلم کی اس روایت کے متعلق جبکہ آپ خود اس موقع پر تکذیب فرما رہے ہیں۔ کیا ارشاد فرمائیں گے۔ بیٹو! تو جروا۔ اس تنقید کے بعد بھی کیا آپ کو صحیح مسلم کی نسبت یہ اعتقاد اور صراحت قائم رہے گا کہ مسلم میں ایک حدیث بھی ضعیف نہیں؟ اگر نہیں ہے تو ضعیف کیسی بالکل غلط حدیث یہ کہاں سے نکل آئی؟ اس کا جواب شبلی صاحب کے ذمہ قیامت تک باقی رہ گیا۔

شبلی صاحب تو ہمیشہ اشارات سے کام لیتے ہیں۔ اور تاریخی مضامین میں شاعرانہ استعارات کا عمل پیرا ہوتے ہیں۔ آپ نے اہل سیر کے چند نام لکھ کر ان موضوعات کا الزام صرف انھیں کے سر لگا کر ختم کر دیا ہے اور محدثین کو بال بال بچا لیا تحقیق کی جاتی ہے تو ثابت ہوتا ہے کہ ان تمام مفاد کے باعث تو استاد الحدیث حضرت امام احمد بن حنبل ہیں جنھوں نے اس حدیث میں ابنی غلط تاویلوں کے بے تکے جوڑ لگائے ہیں جو بالآخر نقادان فن کو ٹانگوں سے اڑھیرنے پڑے ملاحظہ ہو شرح زر قانی کی مفصلہ ذیل عبارت۔

وخالق فی ذلک اهل السیر فخرم ابن الخاق
وابن عقبہ والواقدي بان الذی قتل مرجا
هو محمد بن مسلمة دكذا روى احمد باسناد حسن
عن جابر وقيل ان مسلمة كان بارزاً قطع رجليه
فاجهر على عليه وقيل ان الذی قتل هو الخو
اخو مرجا فاشتبه على بعض الرواة فان يكن كذلك
ولا فضا في الصحيح مقدم على ما سواه ولا سيما قد جاء
عن بریدة ايضا احمد والسنائي وابن جابر
والحاكم وقال ابن عبد البر ان الصحيح وابن الاثير
الصحيح المذی علی اهل السیر والحدیث ان علیا
قاله وقال الشافعی ما فی مسلم مقدم علی من یسب
احد ما انما هم الا ساد الثاني ان جابر المرشد

اسی مقدم قتل مرجہ بدست علی بن اہل سیر متلاذبا کیا ہوا اور ابن اسحاق اور
موسیٰ بن عقبہ اور واقدی نے اپنے اسناد سے لکھا ہے کہ جس شخص نے مرجہ کو قتل کیا
وہ محمد بن مسلمہ ہیں اور امام احمد بن حنبل نے بھی اسناد حسن ساتھ جابر کی سند
لکھا ہے اور تفصیل بیان کی ہو کہ محمد بن مسلمہ نے مرجہ سے مقابلہ کر کے اسے دروازہ
پاؤں کاٹ ڈالے حضرت علیؑ نے اسے بدست مرجہ کر کے سکھار ڈالا اور یہی بیان
کیا ہے کہ حضرت علیؑ نے تو حارثہ مرجہ بھائی کو قتل کیا تھا بعض روایوں کو اس
سطح سمجھنے میں بھٹ ہو گیا ہو کہ مرجہ بن یزید مقدم ہوا ان اوقات پر جو صحیح
خلاف بیان ہوئے ہیں خصوصاً وہ روایات صحیح جو بریدہ کی زبانی انھیں امام
احمد امام سنائی ابن جابر امام حاکم نے منقول کی ہیں اور انھیں کی
نسبت امام عبد البر کرتے ہیں کہ یہی صحیح ہیں اور ابن الاثیر کہتے ہیں کہ صحیح ہوا تھا
ہیں جنکو اب سیر حدیث روایوں نے لکھا ہے اور وہ یہی ہو کہ مرجہ علیؑ نے
قتل کیا اور ابن الاثیر شافعی کہتے ہیں کہ جو روایت مسلم نے پہلے لکھی تھی وہی صحیح تر اور جو

خیبر کما ذکر ابن اسحاق والواقدي
وغيرهما وقد شهدا سلمة وبريدة
وابورا فمما علم من له شهدا
وقيل ان ابن سلمة قطع ساقه
ولم يجهز عليه ومثبه على فاجهن
عليه فايها حديث سلمة وابورا

انہیں ایک خبر تو یہ ہو کہ اسکے اسناد زیادہ تر صحیح ہیں اور دوسری جو کہ
جائز ہو ان مرویات اختلافی کے، مادی ہیں خیبر میں شریک ہی نہیں تھے جیسا
کہ وہ ابن اسحاق اور واقدی غیر ہمارے ذکر کیا ہوا درجن لوگوں نے خبر کی جنگ
میں شرکت کی وہ سلمہ بریدہ ادہلی رافع بن اسید یہ لوگ بقابلہ کے جا رہے ہو
شریک جنگ نہیں ان اوقات کے زیادہ جاننے والے تھے اور یہ جو بیان کیا جاتا
کہ محمد بن اسلم نے حبکہ و دون باؤن کاٹ ڈالے تھے اسکو برا نہیں تھا بلکہ
حملہ کر کے اسکو مار ڈالا صحیح نہیں ہو سکتا اسلئے کہ سلمہ اور رافع دونوں

حاضرین واقعہ اس بیان سے انکار کرتے ہیں۔

نور تانی جلد دوم ص ۲۵۹ مطبوعہ مصر

تفصیل خصوصاً حضرت علی کی بنا پر اس موضوع و موضوع واقعہ کی حقیقت حال چھی سبکی توضیح و تصحیح موجودہ
استدلال تنقیدی میں کر دی گئی۔ اسکے ایسے موضوعات و مصنوعات کے پیشاں انبار لگے ہیں لیکن تاہم یہ بہت بڑی مشکوک اور
موت ہے کہ جن حضرات نے ان مفتریات کی تردید کی انھیں کے تحقیق و متقدمین نے اُنکے ان برسوں کے ریاض پر
سیاہی کا قلم پھیر دیا۔ یہ انکی دیانت و صداقت کی جادے۔ یا اصل واقعہ کی حقیقت۔ جو آخر نہ چھپ سکی۔

مرحوبہ بدر بیان
یہود سے مقابلہ مقامہ
شعلی صاحب کو کیا پڑی ہے کہ حضرت علی کی خدمات کی تفصیل کریں۔ مرحوبہ قتل ہوا خیبر فتح
ہو گیا قصہ ختم شد۔ کیونکہ خیبر کشائی وغیرہ کے حالات ابد کو تو کھلا دھیتہ اکمر غلط بتلاہی یا
گیا ہے۔ پھر تفصیل کی ضرورت ہی کیا ہے۔ مگر آپ ایک کھنے والے تو ہیں نہیں آپ پہلے متحدہ دیکھنے والے ان واقعات کے
لکھنے والے گذر گئے ہیں۔ ان حضرات میں ایک تو آپ کے علامہ حسین میبذی صاحب فوائج میبذی ہیں۔ جنکے فیوض سے
آپ درسیات ہی کے دقت سے بہرہ مند ہونے لگتے ہیں۔ انھوں نے اپنی کتاب فوائج میں مرحوبہ قتل کے بعد سات
رہیمان یہود سے حضرت علی کا مقابلہ کرنا اور انکو قتل کرنا پوری تفصیل کے ساتھ نام بنام تحریر فرمایا ہو۔ محدث تیزی
بھی روضۃ الاحباب میں لکھتے ہیں۔

امیر المومنین آنروز ہفت کس از رؤسا و شجاعان را
امیر المومنین نے اُس دن یہود یوں کے سات رہیمان اور
بقتل آورد۔ ص ۳۸۷

ہم نے ان واقعات کی پوری تفصیل حضرت علی علیہ السلام کی خاص کتاب سیرۃ سراج المبین جلد اول میں
ص ۱۰۶ سے لیکر صفحہ ۱۱۱ تک کر دی ہے۔ ہم بخوف طوالت اس تفصیل کو بیان بار دیگر بیان کرنا نہیں چاہتے صرف اُن
دلیران درہیمان یہود کے نام لکھ دینے پر اکتفا کرتے ہیں جو مرحوبہ قتل کے بعد سے لیکر آخر دقت فتح تک کے بارگاہ

قلعہ سے نکل کر حضرت علی مرتضیٰ سے مقابل ہوتے گئے اور ضرب ذوالفقار سے مقتول ہوتے گئے۔ فواج یزیدی
اسناد سے مفصلہ ذیل یہودان مقتول کے نام معلوم کر لیے جائیں۔

داؤد بن قابوس (فواج ص ۱۲۱) ربيع ابن الحقیق (فواج ص ۱۲۱) غسر خیبری (فواج ص ۱۲۰)

مرۃ بن مردان (فواج ص ۱۱۹) یا سر خیبری (فواج ص ۱۲۰) صبح خیبری (فواج ص ۱۲۰) صفحہ ۱۲۰

درگاہ رسالت سے فتح خیبر کے صلہ میں

حضرت علی کو بشارت

علیہ آکر وسلم نے جل ہتھام و غلٹ سے فتح خیبر کو لو اسے خیبر ویکر جہاد کے لیے روانہ

کیا تھا ان کی اس منظر اور عظیم المثال خدمات جہاد کی بجا آوری پر انکی واپسی کے وقت زبان رسالت انہما قبولیت و

خوشنودی کے متعلق زبان رسالت سے کیا الفاظ نکلے بشلی صاحب کی خوشی بجا ہو۔ اور اسکا یہی خاص موقع ہے۔ کیونکہ

فضیلت علی کا ذکر آجائے گا۔ لیکن حقیقت حال بتلا رہی ہے کہ بشلی صاحب کی خوشی کے خلاف زبان رسالت قبولیت

کے اعلان اور حسن خدمات کے انہما دہیان سے آپ کی طرح ساکت نہیں رہی۔ اور کیونکر رہ سکتی تھی۔ اخلاق نبوت کے سراسر

خلاف تھا۔ چنانچہ واپسی پر حضرت علی مرتضیٰ سے جو الفاظ ارشاد فرمائے گئے وہ محدث شیرازی کی زبانی یہ ہیں۔

خبر حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سایہ بند

کہ قلعہ خیبر بدست علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ برکفیت نہ کرو

مفتوح گشت۔ ان سرور بے بنیادی نمود چون انیر متوجہ ملا

نبی صلعم شد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم با استقبال سے

از خمیر بیرون آمد ویرا در برگرفت و در میان ہر دو پیش

بوسید و فرمود قد بلغنی نبأ ذلک المشکور و صلیع

المناکود و روايت آگے حضرت فرمود من از تو را مضی ام

علی را رقت آہ و بگریست حضرت فرمود اسے علی دین

گر یہ فرح است یا گریہ اندوہ جو ابدا کہ یا رسول اللہ

گر یہ فرح است و چگونہ شادمان نہ گردم کہ تو از من رضی

باشی۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمود نہ تنہا

من از تو را مضی ام بلکہ خداوند تعالیٰ و ملائکہ و جبریل و

میکائیل نیز از تو را رضی اند۔ ص ۲۸۸ و صفحہ الاحباب

جب جناب رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خیبر کے فتح ہونے

کی مندرجہ بالا کیفیت معلوم ہوئی تو آپ نہایت مسرور الحال ہو کر

جب جناب امیر اکبری خدمت میں حاضر ہوئے تو اپنے خیمہ سے نکل کر

انکا استقبال کیا اور جب قریب آئے تو انے بے لگیا ہوئے اور حضرت علی

مرتضیٰ کی آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا اور فرمایا کہ تمہاری سہی مشکور اور

کار اسے نمایان کی خبر چھو بچو بچکی ہو اور ایک روایت میں دن آگیا

کہ اسے علی بن تم سے رضا مند ہوا۔ یہ سن کر حضرت علی کو رقت آئی۔

اور وہ رونے لگے۔ یہ دیکھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

پوچھا کہ اسے علی یہ گریہ مسرت سے یا گریہ اندوہ جس سے ہے

حضرت علی نے عرض کی گریہ مسرت سے اور میں کیونکر

مسرور نہ ہوں جب آپ مجھ سے رضی ہوں۔ آنحضرت صلعم نے

فرمایا کہ اسے علی تنہا۔ میں ہی تھے رضی نہیں ہوا بلکہ خدا اور اس کے

ملائکہ جبریل و میکائیل سب کسب تم سے رضی و خوشنود ہیں۔

شہدائے خیبر اور

انکی جنگی خدمتیں

نبیل صاحب کو خیبر سے بھاگا بھاگ پڑی ہے قلم سرعت و قلم سے تحریر فرماتے ہیں۔

غرض یہ قلعہ (قموص) ۲۰ دن کے محاصرے کے بعد فتح ہو گیا۔ ان سرکون میں ۹۳

یہودیوں کے جن جن حارث۔ مرحب۔ اسیر کوئی نام نہیں۔ شاید ستر ہو یا اسرا۔ یا سر عامر زیادہ مشہور ہیں صحابہ میں سے ۵ اہل بزرگوں نے شہادت حاصل کی۔ جنکے نام ابن سعد نے تفصیل لکھے ہیں۔ ۳۵۸ سیرۃ النبئی جلد اول۔

انسوس نبیل صاحب نے مقتولین یہود کے ساتھ تو اتنی ہمدردی دکھائی کہ تین چار مقتولین یہود کے نام بھی لکھ دیے۔ لیکن آپ کی نا تو جہی اور سبب اتفاقی مستندین خیبر میں سے ایک کا نام لینا بھی گوارا نہ کر سکی۔ ابن سعد کمر فحش سے تو عام اطلاع و واقفیت کا فرض الہی پورا انہیں سکتا جب ہر شخص بن سعد کی کتاب کو پڑھ سکتا اور سمجھ سکتا تو پھر اردو میں سیرۃ النبئی کے طیار کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ غزوہ خیبر پر موقوف نہیں۔ ہم قریب قریب تمام غزوات میں آپ کی فروگزاشت کی اس شان خاص کو دکھلاتے گئے ہیں۔ گویا آپ انھیں حضرات کے تکرر سے کمالی تفصیلات کو محدود کرنا چاہتے ہیں۔ جنکے حالات سے آپ کو دلچسپی ہے یا جنکو آپ عقیدت کی نگاہوں سے دیکھتے ہیں۔ یہ آپ کے معیار تمیز اور امتداد اساطیر کا بالکل خلاف ہے۔

بہر حال ابن سعد کے علاوہ۔ تاریخ ابن ہشام میں شہدائے خیبر کے حسب ذیل نام بتلائے گئے ہیں:-

قبیلہ بنو امیہ۔ (۱) ربیعہ بن اکثم (۲) نفیع بن عمر (۳) قاعہ بن مسروح۔

قبیلہ بنی اسد۔ (۴) بشر بن البراء (۵) عبداللہ بن الحصیب (۶) ضیل بن النعمان۔

دیگر قبائل مختلفہ۔ (۷) مسعود بن قیس (۸) محمود بن مسلمہ۔ (۹) ابو ضیاح (۱۰) حرث بن حاطب (۱۱) عروہ بن مرقہ

(۱۲) اس بن القاید (۱۳) انیف بن حنیف (۱۴) ثابت بن دائلہ (۱۵) طلحہ بن عقبہ (۱۶) عامر بن الاکوع۔

یہ تمام شہدا قبائل انصار کی مختلف شاخوں سے تھے۔

امام زہری کی بلاغات سے دو شہدائے اور نام بتلائے گئے ہیں مسعود بن ربیعہ (نبی زہری) اور انس بن

بن قنادہ نبی عوف قبیلہ انصار کی ایک شاخ خاص سے۔ ابن ہشام جلد دوم ۱۹۱ مطبوعہ مصر۔

محمود بن مسلمہ کی شہادت

دغا بازی سے مار ڈالا تھا۔ تفصیل یہ ہے۔

قلعہ ناعم پر محمود بن مسلمہ فوج لگائے اور بڑی شجاعت کے ساتھ ایک عرصہ تک سوار زرت کرتے رہے اس دن سخت گرمی پڑ رہی تھی اور آفتاب بھی اپنی پوری حرارت دکھا رہا تھا محمود لڑتے لڑتے تھک گئے۔ تو دم لینے کے لیے دیوار قلعہ سے لگ کر بیٹھ گئے مگر انہیں نے اربع نے انھیں تنہا بیٹھا باکر قلعہ کی فصیل سے ایک چکنی کا پاٹ اُنکے سر پر مارا۔ اور یہ اسلامی مجاہد اُسکے نیچے کچل کر رہ گیا۔ اتنا شردا تا لیا راجون۔

عامر بن الماکوع کی شہادت عامر بن الماکوع بھی انھیں شہداء میں ہیں۔ یہ بزرگ قلعہ قیوص کے محاصرے میں ایک دن مرتبہ آگئے۔ حرب کی تلوار اس کے جسم کے پائین حصہ پر پڑی۔ اور انکی تلوار حرب کے بالائی حصہ جسم پر اسی شکل میں اپنی تلوار سے انکی رگ کھل کھل پڑی اور اس قدر خون بہا کہ غریب جانیر ہو سکے۔ بھڑکھڑ ہونے کے بعد یاروں نے مزاحاً کہنا شروع کیا کہ اگر تم مر بھی جاؤ گے تو درجہ شہادت نپاؤ گے اس لیے کہ تم تو اپنے زخم سے ختم ہو گے۔ اس سے تو معلوم ہوتا ہوا کہ خدا نے تمھارے سب اعمال ضبط کر لیے۔ یسینا تھا کہ یہ خالص مسلمان اور جان نثار پیر ہو گیا۔ چھوٹا بھائی سلمہ ڈرتا ہوا خدمت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں پہنچا۔ مسئلہ بیان کرتے ہیں۔

قلت یا رسول اللہ فداک اباي و احمي زعموا ان عامر احبط علمه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذب من قاله وان له اجرين وجمع بين اصبعيه اذ له الجاهد و الجاهد زرقاني ضم مصر علامہ ابن التین کہتے ہیں کہ جابر وہ ہے جو خدا کی راہ میں تکلیف اختیار کرے اور مجاہد وہ ہے جو حکم خدا کے موافق دشمنان خدا سے مقابلہ و مقاتلہ کرے۔ زرقانی ص ایضاً

سند امام غزالی میں ہے

تمام مقبولین درجہ شہادت پر فائز نہیں ہو سکتے۔

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لما كان يوم خيبر اقبل نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا فلان شهيد حتى مروا على جيل فقالوا فلان شهيد فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلابي لا يتة فلما رجع قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا ابن الخطاب اذهب فناد في الناس لا يدخل الجنة الا المؤمنون قال فخرجت فناديت لا يدخل الجنة الا المؤمنون۔ زرقانی جلد دوم ص ۲۶۰ تاریخ احمدی ص ۶۱

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بروز جنگ خیبر چند اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ذکر کیا کہ فلان شخص شہید ہو گیا اسی طرح پھر دوسرے شخص کی نسبت کہا کہ فلان شخص شہید ہو گیا۔ جناب سائب بن جریج رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ ایسا ہرگز نہ کہو کیونکہ میں اس شخص کو جہنم میں دیکھا ہوں۔ بعد ازاں حضرت عمر سے فرمایا کہ باکر لوگوں میں منادی کر دو کہ سوا مؤمنین کوئی شخص جنت میں داخل نہ ہوگا۔ حضرت عمر فرماتے ہیں کہ میں نے باکر کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کے مطابق اس امر کا اعلان کر دیا کہ مؤمنین کے سوا کوئی شخص جنت میں داخل نہ ہوگا۔

اراضیات مفتوحہ خیبر اور اسکے توالیہ کو چونکہ اسلام نے فتح سے حاصل کیا تھا اس لیے خیبر اور اسکے متعلقہ اراضیات خیبر کا بندوبست پر اسلام کا قبضہ ہو گیا۔ لیکن چونکہ یہود و مشرکین نے اس کے بعد بھی اپنی اراضیات سے

۱۰ یہ حدیث اس بڑے مقتول کی طرف سے ہے جس نے ال قیمت میں خیانت کی تھی نفیس کیلئے دیکھو ترجمہ زرقانی ص ۲۵۲ ج ۲ ردۃ الاحباب ص ۲۸۹

جدا ہونا نہیں چاہتے تھے۔ اور معاملات میں اسلام کی طرف سے انھوں نے کوئی خلاف ورزی بھی نہیں دیکھی تھی اس بنا پر ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر کر دیا جو اس کی یہ قیادت زمین اُغین کے ساتھ بندوبست میں قائم رکھے جائیں۔ جناب سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے محاسن اخلاق کا بھی یہی تقاضہ تھا کہ جتنا دشمن سے کسی بد معاملگی کا اظہار ہوئے اس کے معروضات مسترد نہ فرمائے جائیں۔ ایسے یہودیوں کی درخواست منظور کر لی گئی۔ اور وہ تمام اراضیات اُسی طرح یہود کے قبضہ اور بندوبست میں اس شرط و اقرار کے ساتھ کہ انکی نصف پیداوار دربار رسالت میں ہمیشہ پہنچایا کریں۔ اور نصف اپنے تصرف میں لائیں۔ قائم رکھی گئیں۔

یہود کے یقین کے موافق اسلام اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کے ساتھ معاملات میں ایسی عدالت اور صفائی دکھائی کہ آخر کار بقول شبلی صاحب۔ یہود کو اقرار کرنا پڑا کہ زمین اور آسمان ایسے ہی عدل سے قائم ہیں۔ بحوالہ۔ فتوح البلدان بلاذری و تاریخ طبری ص ۱۵۸۹۔

عہد رسالت میں عبداللہ بن رواحہ صحابی یہودان خیبر سے نصف پیداوار وصول کرنے کے لیے جاتے تھے علامہ طبری اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ فصل طیار ہو جانے پر عبداللہ جاتے تھے اراضیات خیبر کے تمام غلّوں کو اکٹھا کر کے دو مساوی حصوں میں جمع کر دیتے تھے۔ پھر یہود سے کہتے تھے کہ ان میں سے جو حصہ تمھارا ہی چاہے لے لو اور دوسرا میرے لیے چھوڑ دو۔ وہ اپنا حصہ اٹھا لیتے تھے اور عبداللہ اپنا حصہ لے کر مدینہ واپس آتے تھے۔

حضرت صفیہ کا قصہ حضرت صفیہ کے قصہ کے متعلق شبلی صاحب تحریر فرماتے ہیں۔

حضرت صفیہ کی نسبت بعض کتب حدیث و سیر میں یہ واقعہ مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پہلے ان کو وحی کلمی کو دیا تھا پھر کسی نے ان کے حسن و جمال کی تعریف کی تو ان سے مانگ لیا اور اس کے معاوضہ میں ان کو سات لوتیان بھی دین بخالفین نے اس روایت کو نہایت بد نما پیرایہ میں ادا کیا ہے اور جب اصلی روایت میں اتنی بات موجود ہے تو ظاہر ہے کہ مخالف اس سے کہاں تک کام لے سکتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت صفیہ کا یہ واقعہ حضرت انس سے منقول ہے لیکن خود حضرت انس سے متعدد روایتیں ہیں اور وہ باہم مختلف ہیں۔ بخاری کی جو روایت خیبر کے ذکر میں ہو اس میں یہ تصریح ہے کہ جب قلعہ خیبر فتح ہوا تو لوگوں نے آپ کے سامنے حضرت صفیہ کے حسن کا ذکر کیا۔ آپ نے ان کو اپنے لیے لے لیا۔ اصلی لفاظ یہ ہیں۔ فلما فتح الله الحصن ذكر له جمال صفية بنت حيي بن اخطب وقد قتل زوجها وكانت عروسا فاصطفاه النبي صلى الله عليه وسلم

جب خدا نے قلعہ فتح کر دیا تو لوگوں نے آپ جی بن اخطب کی لڑکی صفیہ کے حسن و جمال کی تعریف کی۔ اس کا شوہر جنگ میں مارا گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

علیہ وآلہ وسلم لنفسہ اسے اپنے لیے پسند کر لیا۔

لیکن بخاری کتاب المغلولۃ باب لایذکروا فی الفخذ ورمح مسلم باب فضل عقیق اکامۃ بین خود اس کی پھر روایت اس طریقہ سے منقول ہے کہ جب لڑائی کے بعد قیدی جمع کیے گئے تو حضرت وحیہ کلبی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے درخواست کی کہ ان میں سے ایک لونڈی مجھے عنایت ہو۔ آپ نے انکو اختیار دیا کہ خود جا کر کوئی لونڈی لے لو۔ انھوں نے حضرت صفیہ کو انتخاب کیا۔ لیکن لوگوں کو اعتراض ہوا۔ ایک شخص نے اگر آنحضرت صلعم سے کہا۔

یا نبی اللہ اعطیت دجیۃ صفیۃ بنت اسہ بنی خذ آپ نے صفیہ بنت حبیبہ کے حوالے کر دیا۔
یحییٰ بن اخطب سیدۃ قرظۃ والنضیل وہ قرظہ اور نبی نصیر کی رئیسہ بن ادرآ کے سوا اور
الفصل الاکمل۔ کوئی ان کے لائق نہیں۔

اس کے بعد آپ نے صفیہ کو آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا۔ ابو داؤد دین یہ دونوں روایتیں ہیں۔ اور دونوں حضرت انس سے مروی ہیں۔ ابو داؤد کی شرح میں ماری (مشہور محدث) کا یہ قول نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صفیہ کو وحیہ سے اس لیے واپس لے کر ان سے عقد کر لیا کہ مانیہ من لنتھا کہا مع مرتبھا وکونہا بنت سیدہم چونکہ وہ عالی مرتبہ اور رئیس یہودی کی صاحبزادی تھیں اس لیے اور کسی کے پاس جانا انکی توہین تھی۔ حافظ ابن حجر نے بھی فتح الباری میں اسی کے قریب قریب لکھا ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ حضرت صفیہ خاندان کے تباہ ہو جانے کے بعد خاندان سے باہر ہوئی یا کنیز بن کر رہیں۔ وہ رئیس خیبر کی بیٹی تھیں۔ ان کا شوہر بھی قبیلہ بنی نصیر کا رئیس تھا۔ باپ اور شوہر دونوں قتل کے جا چکے تھے اس حالت میں ان کے پاس خاطر حفظ مراتب و درجہ غم کے لیے اسکے سوا کوئی اور تدبیر نہیں تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انکو اپنے عقد میں لیں۔ وہ کنیز ہو کر بھی رہ سکتی تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکی خاندانی عزت کے لحاظ سے انکو آزاد کر دیا۔ اور پھر نکاح پڑھایا جس نطق رحم اور صیبت زدہ کی چارہ روزار بھی کے علاوہ۔ سیاسی اور مذہبی حیثیت سے بھی یہ کارروائی نہایت موزون اور بجا تھی۔ اور اس قسم کے طرز عمل سے عرب کو اسلام کی طرف رغبت اور کشش ہوتی تھی کہ اسلام اپنے دشمنوں کے درخت کے ساتھ بھی اس قسم کا حسنانہ اور پھر روانہ۔

۱۵۔ اس نطق کی ترکیب میری سمجھ میں نہیں آتی۔ شاید شبلی جی کا سا نااضال دیب اسکی کوئی خاص ترکیب جانتا ہو۔ مگر چارہ سازی تو نہیں ہم تو چارہ سامن کے عمارہ فارسی سے چارہ سازی کی ترکیب کو صحیح جانتے ہیں اور اس طرح بندہ نازی غرا نازی بہمان نازی وغیرہ کی ترکیب کو بھی درست جانتے ہیں۔ اور ہر شخص اس مشہور شعر نازی کو بھی جانتا ہو کہ کاراجا بیاختن رسم است بود وستان را نواختن رسم است

سلوک کرتا ہے۔ سیرۃ النبی جلد اول - ۵۸-۳۶۰ ص۔

غزوہ بنی المصطلق میں حضرت جویریہ کے ساتھ بھی یہی واقعہ پیش آیا تھا۔ اور اس سلوک کا جو اثر ہوا تھا وہ ادب پر بیان ہو چکا ہے۔

نبی صاحب جس صفائی سے اصل حقیقت کی چہرہ کشائی کی ہے وہ قابل تعریف ضرور ہے اور حقیقت حال بھی یہی ہے جو لکھ کر بتلائی گئی ہے۔ لیکن اتنا عرض کر دینا ضروری ہے کہ ان تمام مفاسد کے اصلی باعث سولہ اصحاب صحاح اور اُن کے رواد کے آپ کے نزدیک کیا کوئی اور لوگ بھی ثابت ہوتے ہیں؟ اور کیا نبی صاحب اب بھی اسکے اسنے پر تیار نہ ہوں گے کہ وہاں صحاح بھی ابھی تک مخالف و معارض روایات سے بھرے پڑے ہیں۔ درسانید سنن کی طرح اچھا براہر قسم کا مواد ان میں بھی موجود ہے؟ امام المحدثین بخاری ہی کی مثال پہلے لیجائے۔ آپ خود انھیں کی صحیح سے اس واقعہ میں دو معارض روایتوں کو لکھ کر بتلا چکے ہیں کہ یہ مفید بحث ہے اور وہ غیر مفید۔ اور پھر بھی آپ کے نزدیک عموماً اصحاب اور خصوصاً صحیح بخاری سے بڑھ کر کوئی کتاب قابل اعتبار و استناد نہیں ہے۔ جب میں بقول آپ کے کوئی غلط کیا ضیف روایت تک نہیں ہے، پھر آپ ہی بتلائیں کہ آپ کے ان منقذاتہ اعتراضات کے سامنے تصدیق و توثیق بخاری کا دعویٰ کیسا ہے دلیل ثابت ہو جاتا ہے۔

جیسے جیسے تحقیق کی جاتی ہے ویسے ویسے یہ امر ثابت ہوتا جاتا ہے کہ مخالفین اسلام کی تمام تعریضات کے اصلی باعث یہی صحاح کی روایات ہیں۔ بقول نبی صاحب کے ”جب اصل روایت میں اتنا موجود ہے تو ظاہر ہے کہ مخالف اسے کہان تک کام لے سکتا ہے“ حقیقت آپ خود لکھ چکے تو ہم کو اب اور لکھنے کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہی اگر تعجب ہے تو بخاری صاحب پر۔ اور خاص کر انکی نظریاتی تحدیث پر کہ باوجود اس اعلیت اور تجربہ کے بھی وہ اپنی روایات کتاب میں حسن و قبح، مفید و غیر مفید اور مستند و غیر مستند کی خود تفسیر نہ کر سکے۔ اور ہر قسم کے مواد فاسد سے کتاب کی کتاب بھر دی جو مقرر ضمیمہ اور مخالفین کی تعریضات کے لیے سرایہ ناز بنگلی۔ تاوقتیکہ یہ تمام مفسدہ انگیز روایات کتب صحیح سے لکھ کر صحاح کی کتابین صاف و پاک نہ کر دی جائیں گی مخالفین کے اعتراضوں کے دروازے بند نہ ہوں گے۔ فاقہ قدیر

زیب یہود پر کا حضرت مسلم بن ابی طالب رسالت اب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خیر کے انتظامات میں کچھ دنوں تک قیام فرمایا جو کہ مسلمانوں کو ہر دینا۔ آپ کا عفو و رحمت فرمانا صلح دشتی کے طریقہ سے ملے ہوئے واسے تھے ایسے ایکویہ دیو کی طرف سے پورا اطمینان تھا۔

بقیہ حاشیہ گذشتہ اس فقرے اعتبار ترک ہے جارہ سازی ہونا چاہیے۔ نہ جارہ نوازی۔ جو باطل ہے قاعدہ ہے بنیاد اصل میں بچارہ نوازی ہو چھینے میں ”دیے“ رکھا ہو۔ اگر یہ بھی ہوتا ہم تقبل اور غیر مستعمل ہوگا۔ المؤلف عفی عنہ۔

کوئی اندیشہ نہیں تھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کا تقاضہ بھی یہی تھا۔ لیکن یہودی کی غذا اور کھانا تو اس کی اپنی فطرتی مفسدہ انگیز یون سے کب چوکنے والی تھی۔ دو تین ہی روز کے بعد یہود نے اپنی طرف سے بری کے اظہار شروع کر دیے۔ اسکی پہلی مثال زینب بیوہ کی مکاری اور جو سخاوی سے شروع ہوتی ہے تاہم وحدیث کی کتابوں میں اسکی طول و طویل قصہ تمام اختلافات اقوال و آراء کے ساتھ لکھا ہوا ہے اور زرقانی نے اپنی شرح مطبوعہ مصر میں صفحہ ۲۷۷ سے لے کر صفحہ ۲۷۹ تک بڑی شرح و بسط سے لکھا ہے۔ لیکن شبلی صاحب نے جہد خلاصہ کر کے لکھا ہے۔ ہم اُسی کی نقل کو اپنے مدعا کے لیے کافی سمجھ کر ذیل میں تحریر کرتے ہیں۔

اگرچہ یہود کو کامل امن و امان دیا گیا اور اُنکے ساتھ ہر قسم کی مراعات کی گئی تاہم انکا طرز عمل ہمیشہ مفسدہ و باغیانہ رہا۔ پہلا دیا جا چہ تھا کہ ایک دن زینب نے جو سلام بَشْرَم کی بیوی اور مرحب کی بھانج تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چند صحابہ کے ساتھ دعوت کی۔ آپ نے فرط کرم سے قبول فرمایا۔ زینب نے کھانے میں زہر ملا دیا تھا۔ آپ نے ایک تلمہ کھا کر ہاتھ کھینچ لیا۔ لیکن بشر بن برداس نے پیٹ بھر کھایا اور زہر کے اثر سے بالآخر ہلاک ہو گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زینب کو بلا کر پوچھا۔ اُس نے جرم کا اقبال کیا۔ یہودیت نے کہا ہم نے اس لیے اس میں زہر دیا کہ اگر آپ پیئیں بشر بن تیز ہر خود اتر نہ کرے گا۔ اور پیئیں نہیں ہیں تو ہم کو آپ کے ہاتھ سے نجات مل جائے گی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی ذات کے لیے کبھی کسی سے انتقام نہیں لیتے تھے۔ اس بنا پر آپ نے زینب کے کچھ تعرض نہ فرمایا۔ لیکن جب دو تین دن کے بعد بشر بن برداس زہر کے اثر سے انتقال کر گئے تو وہ قصاص میں قتل کر دی گئی سیرۃ النبی

جلد اول ص ۳۶۱

زینب کا قتل زرقانی نے صورت قتل یون لکھی ہے۔

انہ صلی اللہ علیہ وسلم ذلھا الی ولا ۃ بشر فقتلوا ۲۷۹۰ آپ نے زینب کو در ثمان بشر کے حوالہ کر دیا اور اُنھوں نے قصاص میں قتل کر دیا دوسری مثال یہودی کی غذا کی یہ ہے۔

عبداللہ بن سہیل کا یہ حوالہ قتل اور رسول کی غلو کہ فتح کے بعد بھی انکی املاک اُنکے قبضہ میں چھوڑ دی گئیں گویا مفتوح ہو جانے کے بعد بھی یہ اپنی املاک پر ویسے ہی مالک و متصرف رہے جیسے سابق میں تھے۔ مگر افسوس انکی فطرتی نے اسلام کی اس حسناہ مراعات کی کوئی قدر نہیں کی چند دنوں کے بعد مدینہ میں قحط پڑا اور غلہ کی گرانی ہوئی تو عبداللہ بن سہیل صحابی عیال کے آذوقہ کے لیے خیبر سے غلہ خرید لانے کی غرض سے گئے۔ یہود نے صرف اس خواہش پر کہ یہ مسلمان ہیں ان کا خون انکی جان حلال ہے۔ انکو دھوکے سے نہر میں ڈبوایا۔ یہی قصہ ہے ہر اہی کو جب سن اتمہ کی خبر ہوئی تو وہ

تہا ہونے کی وجہ سے یہود سے کوئی باز پرس نہ کر سکے۔ مدینہ لوٹ آئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روئے ادا عرض کی اور یہود ان خیمہ سے عبد اللہ کی دیت دلوایے جانے کی استدعا کی۔ چنانچہ اس کتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم اس بیان کی صداقت پر حلف شرعی لے سکتے ہو۔ محضہ نے عرض کی میں تو ضرور حلفا بیان کر دوں گا لیکن یہود تو ایک کیا پچاس مسلمانوں کو بھی قتل کر ڈالیں تاہم چھوٹی تمین کھانے سے باز نہ آئیں گے۔ رحمت عالم نے اکی بار بھی یہود کی اس خو غواڑ نہ حرکت سے خشم پوشی اختیار فرمائی۔ اور معاملہ کو زیادہ طول دینا نہ چاہا۔ بیت المال سے عبد اللہ کی دیت دلوادی اور قصہ رفت و گشت ہو گیا۔

خزانہ نہ بتلانے کے جرم کو گناہ کے خیمہ کے متعلق حضرت صفیہ کے ایسے غلط واقعہ کی ایک اور غلط خبر حدیث دوسری قتل کا باعث ٹھہرانا بالکل غلط ہے۔ کتابوں میں منقول ہو کر مشہور ہو گئی اور ائمہ متضیین اسلام کی مویانہ قلم کاروں کا ذریعہ بگنی سے بھلی صاحب نے اسکی کافی تنقید تفصیل سے کر دی ہے۔ مگر افسوس اپنی قدیم عادت کے موافق اہل سیرت ہی کو صرف اس کا محاسن بجرم قرار دیا ہے اور اہل حدیث کا نام بھی نہیں لیا۔ چنانچہ آپ کا عنوان عبارت یہ ہے۔

خیمہ کے واقعات میں ارباب سیرت نے ایک سخت غلط روایت نقل کی ہے اور وہ اکثر کتابوں میں منقول ہو کر مستند اول ہو گئی ہے۔ سیرۃ النبی ص ۳۶۱

تحقیق کی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے۔ امام قسطلانی، امام بیہقی، علامہ بلاذری اور علامہ زرقانی بھل س غلط بیانی میں اہل سیرت کے ہنر بیان ہیں۔ بلا خطہ ہونہ زرقانی جلد دوم مطبوعہ مصر ص ۲۲۳، ۲۲۴۔ ننگے علاوہ آپ خود بھول اہل صحابہ میں سے دہر داؤد اور اہل حدیث میں سے حافظ ابن القیم کو بھی اسی فہرست میں داخل کرتے ہیں جیسا کہ غفر یہاں پہلی کی عبارت تنقیدی سے ظاہر ہوتا ہے۔ پھر حق نامی اہل سیرت کو تھا اس غلطی کا قصور وار ٹھہرانا تدبیر مولفانہ کے سر اسر خلافت۔ اتنا تنقید ا عرض کر کے ہم اصل مدعا کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

شبلی صاحب نے سیرت و حدیث کی اس غلط روایت کی تنقید میں مختلف ذیل اکتشافات فرمائے ہیں اور ان کوئی کلام نہیں کہ حقیقت حال اتنی ہی تھی جتنی ذیل علم مولف نے اپنے اکتشافات ذیل میں دکھائی ہے۔

غلطی یہ ہے کہ اول آپ داخضرت صلعم نے یہود کو اس شرط پر اسن عام دیا تھا کہ کوئی چیز نہ چھپائیں گے۔ لیکن جب کنانہ بن ابی الریح نے خزانہ بتانے سے انکار کیا تو آپ نے زبیر کو حکم دیا کہ سختی کر کے اس سے خزانہ کا پتا لگائیں حضرت زبیر جو حقائق جلا کر کے سینہ کو داغتے تھے۔ یہاں تک کہ اسکی جان نکلنے کے قریب لگی رہی تفصیل تاریخ طبری میں مذکور ہے اور ابن ہشام میں بھی اسی کے قریب قریب ہے۔

بالآخر اپنے گناہ کو قتل کر دیا اور تمام یہودی غلام بنائے گئے۔ فتوح البلاد بلاذری۔

اس روایت کا اس قدر حصہ صحیح ہے کہ کنانہ قتل کر دیا گیا لیکن اسکی وجہ نہیں کہ وہ خزانہ کے بتانے سے انکار کرتا تھا بلکہ اسکی وجہ یہ ہے کہ کنانہ نے محمود بن مسلمہ کو قتل کیا تھا۔ طبری میں تصریح ہوئی ہے کہ وہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بن مسلمہ رضی اللہ عنہما یا خیر محمود بن مسلمہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کنانہ کو کچھ بن مسلمہ کے حوالہ کر دیا انھوں نے اپنے بھائی محمود بن مسلمہ کے قصاص میں اسے قتل کر دیا۔ ص ۵۸۲ مطبوعہ یورپ۔

باقی روایت کا یہ حال ہے کہ یہ روایت طبری اور ابن ہشام کی ہے اور دونوں نے ابن اسحق سے روایت کی ہے۔ لیکن ابن اسحق نے اوپر کے کسی راوی کا نام نہیں بتایا جو محدثین نے رجال کی کتاب میں تصریح کی ہے کہ ابن اسحق یہودیوں کی مغازی بنوئی کے واقعات روایت کرتے تھے۔ اس روایت کو بھی انھیں روایتوں میں سمجھنا چاہیے۔ اور یہی وجہ ہے کہ ابن اسحق ان دونوں کا نام نہیں لیتے کسی شخص پر خزانہ بتانے کے لیے اس قدر سختی کرنا کہ اس کے سینہ پر چمق سے آگ جھاڑی جائے یہ جرمہ للعالمین کی شان اس سے بہت ارفع ہے۔ وہ ہی شخص جو اپنے زہر دینے والے سے مطلق قرض نہیں کرتا کیا چند سکون کے لیے کسی کو آگ سے جلانے کا حکم دے سکتا ہے؟ اصل واقعہ اس قدر تھا کہ کنانہ بن ابی الربیع کو اس شرط پر امان دی گئی تھی کہ کسی قسم کی بد عہدی اور خلاف بیانی نہیں کرے گا۔ اُس نے یہ نظر بھی کر لیا تھا کہ اگر وہ اس کے خلاف کچھ کرے گا تو قتل کا حق ہو گا اور اوداد و اب حکم ارض خیر و طبقات ابن سعد فرمودہ خیر ص ۸۱ سطر ۲۲ کنانہ نے بد عہدی کی اور جو امن اس کو دیا گیا تھا ٹوٹ گیا۔ کنانہ نے محمود بن مسلمہ کو قتل کیا تھا۔ اب اس کے قصاص میں وہ قتل کر دیا گیا۔ جیسا کہ ابھی ہم نے طبری کی روایت سے نقل کیا ہے۔

اب دیکھو۔ اس روایت میں کیا کیا واقعات اضافہ ہو گئے، قتل کا واقعہ کنانہ کے ساتھ خاص تھا خزانہ کے چھپانے کا وہی مجرم تھا۔ محمود بن مسلمہ کو اسی نے قتل کیا تھا اس لیے وہی قتل کیا جاسکتا تھا اضافہ کا پہلا قدم یہ ہے کہ ابن سعد نے بکر بن عبد الرحمن سے جو روایت متصل نقل کی ہے اس میں کنانہ کے ساتھ اس کے بھائی کا بھی نام بڑھا دیا ہے یعنی دونوں قتل کیے گئے۔ فضرب عنافہما وسیلہ ہلیمہ اور دونوں قتل کر دیا اور انکی عورتوں اور بچوں کو لوٹ لی غلام (۲) یہاں تک بھی خیریت تھی لیکن ابن سعد نے عفان بن سلم سے جو روایت متصل نقل کی ہے وہ اس سے بھی زیادہ وسیع ہو گئی ہے یعنی دونوں بھائیوں کے ساتھ تمام یہودی بھی گرفتار اور لوٹ لی غلام بنالے گئے۔ فلما وجد المال الذی غیبوہ فی منسلک الجبل سببی سنا وھم جیب وہ خزانہ بل گیا۔ جسکو انھوں نے اونٹ کی کھال میں چھپا رکھا تھا تو انکی عورتیں گرفتار کیں اور لوٹ لیاں بنالیں (بجو الراہن سعد ص ۸۰ و ۸۱)

لیکن جب یہ روایتیں محدثانہ اصول تنقیہ سے جانچی جاتی ہیں تو پھٹک اتر جاتے ہیں اور اصل حقیقت رہ جاتی ہے تمام یہود کا قتل در زن و بچہ کا گرفتار ہونا ایک طرف۔ خود صحیح بخاری سے ثابت ہے کہ کنانہ کا بھائی تاک قتل نہیں کیا گیا اور حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت تک زندہ تھا۔ صحیح بخاری میں ہے۔

فلما اجتمع عمر علی ذلک اناہ احد بنی اہل الحقیق
 قال یا امیر المؤمنین اخرجنا وقد اقرنا عہد
 وعاملنا علی الاموال۔
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ دیا ہے۔

حافظ ابن حجر نے تصریح کی ہے کہ یہ وہی کنانہ بن ابی الحقیق کا بھائی تھا۔

حافظ ابن القسیم نے عام روایتوں کی وسعت کو گھٹا کر۔ زاد المعاد میں اس حد تک پہنچایا ہے۔
 ولم یقتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صلح کے بعد ابی الحقیق کے
 وسلم بعد الصلح الا ابی اہل الحقیق۔
 دونوں بیٹوں کے سوا اور کسی کو قتل نہیں کیا۔

لیکن حافظ موصوف کو اگر صحیح بخاری کی عبارت مذکورہ پیش نظر ہوتی تو غالباً یہ تہماً اور بھی گھٹ جاتی۔
 ابو داؤد میں جہاں ارض خیبر کا عنوان باندھا ہے وہاں صرف ابن ابی الحقیق کے مارے جانے کا ذکر کیا ہے۔
 یہ نکتہ بھی ملحوظ رکھنا چاہیے کہ ابو داؤد میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلعم نے سعیدہ زوجی ابن الخطاب کے چچا سے پوچھا
 تھا کہ وہ خزانہ کیا ہو گیا۔ اس نے کہا لڑائیوں میں صرف ہو گیا۔ باوجود اسکے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت
 کنانہ کے قتل کا حکم کیا۔ یہ اس بات کی صاف دلیل ہے کہ کنانہ کا قتل محمود بن مسلمہ کے قصاص میں ہوا تھا۔ ورنہ اگر
 خزانے کے چھپانے کا جرم قتل کا باعث ہوتا تو اس جرم کے مجرم اور بھی تھے مورخین نے پہلے غلطی یہ کی کہ کنانہ کے
 قتل کا سبب اخفائے خزانہ سمجھے اور چونکہ اس جرم میں اور لوگ بھی اس میں شریک تھے۔ اس لئے یہ تھیم خود بخود
 پیدا ہو گئی کہ کنانہ کا تمام خاندان قتل کر دیا گیا۔ سیرۃ النبی ۳ اس ۶۱۳-۶۱۴

حضرت جعفر کا مہاجرین حبشہ
 کے ساتھ خیبر میں حاضر ہونا

شہابی صاحب نے خیبر کے متعلق اتنے ہی واقعات لکھے ہیں تحقیق سے معلوم ہوتا ہے
 کہ خیبر کے متعلق ابھی اور قابل الذکر واقعات ہیں۔ جنکو آپ نے نہیں لکھا ہے۔ مزید
 حضرت جعفر کا مہاجرین حبشہ کی جماعت لیکر ایک حبشہ سے مدد کے بعد واپس آنا۔ یمن کے قبیلہ اشعریین کے وفد کا حضرت
 ہونا جنہیں ابو موسیٰ الاشعری بھی داخل تھے اور سب کا اسلام لانا۔ خیبر کے خاص مقامی واقعات ثابت ہوتے ہیں۔
 جناب جعفر ابن ابیطالب کی معاویہ کی مفصل کیفیت زرقانی کی مفصلہ قول عبارت میں ملاحظہ ہو۔

روی البیہقی عن جابر ان جعفر لما قدم
 علیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تلقاه فقبل جہتہ
 ثم قال ما ادری بانیسا افرح بفتح خیبر ام بقدر
 جعفر۔
 بیہقی نے جابر سے روایت کی ہے جب حضرت جعفر خیبر پہنچے کہ آنحضرت
 علیہ السلام کی زیارت سے شرف ہوئے تو آپ نے فرط محبت کی پیشانی
 کا بوسہ لیا اور ارشاد فرمایا کہ میں نہیں سمجھتا کہ میں اپنی ان دو خوشیوں
 میں سے کس پر اطمینان کرتا ہوں۔ فتح خیبر یا آمد جعفر۔

اسکے بعد غنائم خیر کی تقسیم کے ذیل میں زرقانی ابو موسیٰ الاشعری کی زبانی لکھتے ہیں۔

حتى قد منامنا (جعفر) جميعا فوافقنا
النبي صلعم حين افترخ خيبر فاسهم لنا ولم
يسهم لاحد غاب من فترخ بومنها شيئا الا
لمن شهد هامة الا اصحاب سفيتتنا مع جعفر
واصحابه فانقسم لهم معنا۔

جلد دوم ص ۲۸۳ مصر
حضرت جعفر آئے تھے انھیں البتہ غنیمت میں حصہ دیا۔

انہیں واقعات کے ذیل میں حضرت عمر کی بحث فضیلت کا جملہ مقررہ بھی داخل ہے جسکی کیفیت حسب ذیل زرقانی کی عبارت میں نقل کی جاتی ہے۔

ان عمر قال لا سماء بنت عمیس سبقناک بالهجرة
فحق الحق برسول الله منكم فغضبت وذكرته
له صلى الله عليه واله وسلم فليس باحق
ل منكم له ولا صحابه هجرته واحدة
ولكم انتم اهل السفينة
هجرتان ۲۸۳

اشعریین کے اسلام لانے کے متعلق خود جلد دوم میں تحریر فرمایا گیا ہے۔

اشعریین سسہ ہجری میں۔ میں کا ایک نہایت مقرر قافلہ اشعری تھا۔ ابو موسیٰ الاشعری
اسی قبیلہ سے ہیں۔ ان لوگوں نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کی خبر سنی تو تڑپن شخصوں نے مدینہ کی ہجرت کا
قصد کیا۔ اس قافلہ میں حضرت موسیٰ الاشعری بھی تھے۔ یہ لوگ ہماز میں سوار ہو کر چلے۔ لیکن ہوائے مخالف نے ہماز کو حبش میں
پہونچا دیا وہاں حضرت جعفر طیار بھی موجود تھے۔ وہ اپنے ساتھ لیکر عرب کو روانہ ہوئے۔ اسی زمانہ میں خیر فتنہ ہوا تھا اور آنحضرت
صلعم ہمیں تشریف فرما تھے۔ چنانچہ ہمیں ان لوگوں نے شرف باریابی حاصل کیا۔ سیرۃ النبی جلد دوم

معاذوت حضرت جعفر کے حالات نہ لکھنے کی تو یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ اسکے ذکر سے ایک بنی ہاشم کی فضیلت اور حضرت
عمر کی بیجا معارضت کا اظہار ہوتا ہو۔ لیکن وفد اشعریین کے اس مقام خاص مرفیع القام فرانیے جائیکی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی حالانکہ
آپ کی عبارت مندرجہ بالا سے بطور ثابت ہوتا ہو کہ اشعریین کا وفد خاص خیر ہجری کے دوران قیام میں مشرف زیارت ہوا ہے۔

تقسیم خمس بنی ہاشم
کی ترجیح واقعہ شہری

شبلی صاحب نے ایک اور واقعہ چھوڑ دیا ہے۔ وہ خمس خیر کی تقسیم کے متعلق ہے۔ چونکہ اس واقعہ میں بنی ہاشم پر بنی ہاشم کی فضیلت ظاہر ہوتی تھی اور انکی مساوات فی الاصل لئیل کے دلائل تقسیم حاصل ہوتے تھے اس لیے شبلی صاحب کو کف لسان ضرور تھا لیکن استخراج خمس کا عنوان تو آپ خود یہ لکھ کر قائم کر چکے ہیں کہ خیر کی زمین تمام مجاہدین پر جو اس جنگ میں شریک تھے تقسیم کر دی گئی۔ اسی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خمس بھی تھا۔ ص ۳۵۸

اب اس رقم خاص کی تقسیم میں کیا واقعات پیش آئے وہ محدث شیرازی کی مفصلہ ذیل عبارت میں ملاحظہ ہو۔

ولفیب کال از خمس بہ بنی ہاشم و بنی المطلب رزائی داشت چنانچہ از خیر بنی ہاشم رضی اللہ عنہ مرویست کہ چون پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم ذوی القربی را از غنائم خیر بنی ہاشم و بنی المطلب داد۔ من و عثمان بن عفان بنزد حضرت رفتیم و گفتیم ما کا فیصل برادران خویش از بنی ہاشم نمی کنیم زیرا کہ وجود شریف تو از ایشان است تا ما مراتب ما و بنو مطلب بہ نسبت تو یکے است چون است کہ ایشان را سهم ذوی القربی و ادوی دمار محروم گذاشتی۔ در جواب فرمود کہ بنو ہاشم و بنو مطلب نیستند۔ مگر شے واحد بمچنین و اصابع مبارک را تشبیک فرمود و در روایت آنکہ فرمود ما و بنو مطلب از ہم جدا نہ گشتند۔ نہ در جاہلیت و نہ در اسلام ص ۳۹۰ و ضفۃ الاحیاب۔

آپ نے خمس کی کل رقم بنی ہاشم و بنو مطلب کو عنایت کر دی۔ چنانچہ پیغمبر بنی ہاشم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب آپ نے خمس کی رقم ذوالقربیہ میں بنی ہاشم و بنی مطلب کو دیدی تو ہم اور عثمان بن عفان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ ہم لوگوں کو اپنے برادران بنی ہاشم کی فضیلت کا انکار نہیں ہے کیونکہ حضور کا درجہ اقدس انہیں سے ہے۔ لیکن حضور کے ساتھ قربت رکھنے کے اعتبار سے ہم اور بنو مطلب ایک ہیں۔ پھر یہ کہیے ہوا کہ ان لوگوں کو ذوی القربی کے حصے دیدے گئے۔ اور ہم لوگ اُس سے بالکل محروم رکھے گئے۔ جواب میں ارشاد ہوا کہ بنی ہاشم و بنی مطلب جدا نہیں ہیں بلکہ ایک ہی چیز ہیں۔ جیسا کہ یہ انگیان (اسکے ساتھ ہی آپ نے اپنی انگیان جدا کر کے پھر ملا لیں) اور ایک روایت میں یوں آیا ہے۔ کہ ہم اور بنو مطلب کبھی جدا ہوئے۔ نہ جہالت آیا ہم میں اور نہ اسلام میں۔

تقسیم غنائم کی نسبت تو شبلی صاحب نے گویا کچھ بھی نہیں لکھا اور نہ ان خاص احکام مذہبی کا ذکر کیا ہے جو حصول غنائم کے متعلق نافذ فرمائے گئے تھے۔ اور نہ ارض خیر کی نسبت کوئی تفصیلی حالت معلوم ہوتی ہے۔ بلکہ ان میں سے اکثر واقعات کو مبہم چھوڑ دیا ہے۔ جن کا انکشاف حقیقت عام واقفیت کی ضرورت سے ہمارا فرض ہے۔ اس بنا پر ہم اسکو پوری تفصیل کے ساتھ محدث شیرازی کی عبارت سے ذیل میں نقل کرتے ہیں۔

فروہ بن عمر یا ضی را در فرمود تا غنائم خیر را در حصار فطام جمع کند۔ فروہ حسب فرمودہ بدان مهم قیام نموده واقمشہ داشتہ و اسلحہ و اطعمہ بسیار و نعم بیشمار جمع کردہ و در ان

فروہ بن یا ضی کو حکم ہوا کہ خیر کے تمام غنیمت کو قلعہ فطام میں جمع کر دے۔ فروہ نے حسب حکم تمام اموال غنیمت جمع کر دیا۔ ہر قسم کے لباس مال و اسباب جنگی اسلحات اور کھانے پینے کی کثرت سے چیزیں اکٹھا ہو گئیں۔

میان صحائف متحدہ از توریت بود یہود بہ طلب آہنہا آمدند حضرت امر فرمود کہ صحائف بائکہ گردانید و متادی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در ایام جمع غنائم ندائی کرد ادا الخیط و الخیط فان الغلول عاد و متناد و نار یوم القيمة مقدار رسیانے دوزخ نے از غنیمت با میر غنیمت بہ رسانید و پوشیدہ و پنهان مارید بد رسیکہ خیانت و غنیمت موجب عار و دوزخ است در روز قیامت و بہ صحت رسیدہ کہ غلامی سیاہ بود کہ رحل و متارخ سفر شہر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بجدہ ابلود و واسیتہ آنگہ نشان دادہ حضرت نگاہی داشت در وقت مقابلہ و کر کہ می گفتند۔ در آن ایام میر و حضرت فرمود کہ دسے در آتش و دوزخ است اصحاب تہخص باراد شمول شدند و در آن میان گیلیے ششیف یافتند کہ از غنائم پیش او قسمت گرفتہ بود و مردی است کہ دزد دزد سے خیر مرد سے از صحابہ دفات یافت حضرت را اعلام کردند نسد موند بہ صاحب خود نازگہ دید رنگہ روئے مردم متغیر شدہ ازین سخن۔ فرمود کہ این یار شما خیانت کردہ در غنیمت۔ راوی گوید کہ متارخ از را تفتیش کردیم۔ مہر چند از ہر یک بود و یافتیم کہ بد و بدیم نمی اندہید۔

و در روز جمع غنائم داخذ سبا یا حضرت فرمود کہ ہر کہ ایان ہند و در جزا دارد باید کہ آب خود را بہ زراعت دیگر نہ ہد و باید کہ اندہ نان سبا یا بیچ زن را و طلی نہ کند تا عدۃ اوقفتی نہ شود۔ باید کہ بیچ چسبہ از غنیمت قبل از قسمت نہ فروشد چون تمام غنائم جمع شد۔

انھیں اشیاء میں توریت کے متحدہ نسخے بھی تھے۔ یہود نے ان کو واپس مانگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا کہ ان کی کتابیں واپس دید و پھر آپ نے جمع غنائم کی نسبت یہاں فرمادی کہ اگر کسی پاس ہند سوئی یا ایک رسی کے کڑے کے بھی کوئی چیز غنیمت مال میں سے ہو وہ اپنے امیر کے پاس جمع کر دے۔ کیونکہ غنیمت میں خیانت ذلت اور معصیت اور آتش و دوزخ کا قیامت میں باعث ہوا اور روایت صحیحہ یہ ثابت ہو کہ ایک حبشی آپ کا غلام تھا کہ آپ کی سواری اور اسبابا سفر اسی کے متعلق رہا کرتا تھا اور ایک روایت میں یوں ہے کہ مقابلہ کے وقت آپ کی سواری کی لگام کپڑے رہتا تھا۔ اس کا نام کر کہہ تھا۔ وہ اتفاقاً اُس دن مر گیا آپ نے فرمایا کہ وہ جہنم میں ہو گا تب جب ہو گا اس کی تفتیش حال کرنے لگے تو اس کے پاس ایک دو فی کس پایا گیا جس کو اس نے تقسیم غنیمت سے قبل اپنے پاس چھپا رکھا تھا اور یہ بھی منقول ہے کہ اُس دن ایک مہاجری نے اتفاقاً فرمایا آنحضرت صلعم کو خبر لگئی۔ آپ نے ارشاد فرمایا تم لوگ اپنے رفیق کی ناز چھ لو۔ یہ ارشاد سنکر مسکے چہرے متغیر ہو گئے یہ رنگ دیکھ کر آپ نے فرمایا کہ تمہارے رفیق نے غنیمت میں خیانت کی ہے۔ لوگ تماش کرنے لگے تو اس کے اسباب میں یہودی کی چند انگوٹھیاں پائی گئیں جو دوزخ کی قیمت کی نہیں تھیں۔

جمع غنائم اور گرفتاری اسرا کے متعلق آپ نے اپنی زبان مبارک سے یہ اعلان فرمایا تھا کہ جو شخص خدا اور روز جزا پر ایمان رکھتا ہو اس کو چاہیے کہ اپنا پانی و دوسروں کی زراعت پر نہ نقصان کرے اس کو چاہیے کہ اسے ترو میں سے کسی کے ساتھ معاہدہ نہ کرے جب تک کہ ایام عدت اُس کے پورا نہ ہوں اور غنیمت کی کوئی چیز قبل از تقسیم نہ فروخت کرے۔ جب تمام مال غنیمت جمع ہو گیا تو آپ نے زید بن ثابت کو حکم دیا کہ اہل لشکر کی تعداد کو شمار کر و شمار کیا گیا تو چودہ سو آدمی تھے۔ پس آپ نے تمام و کمال اموال

زید بن ثابت را امر فرمود مردے را ایک سهم داپسے
غنیمت جملہ اہل لشکر پر اس طرح تقسیم فرمادی کہ سپہ سالار کو ایک
حصہ اور سوار کو دو حصہ عنایت کئے۔ عورتوں کو جو اہل لشکر کی
خدمت اور علاج مرض و چراحت کی ضرورت کے ہمراہ آئی تھیں کچھ
معاوضہ کے طور پر عنایت ہوا لیکن انکو حصہ نہیں دیا گیا۔ اور بعض
ایشان را نیز داخل سهام گردانید ۳۸۹ لکھنؤ
اہل سیر کہتے ہیں کہ انکو بھی سهم غنیمت میں داخل کیا۔

تمام روایات صحیحہ سے ثابت ہے کہ غنیمت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے لئے ایک ہی حصہ
لیا۔ معمولی سپاہی کے برابر۔ یہ رسالت کی عادلانہ مساوات تھی۔ شبلی صاحب بلاذری کی سند سے لکھتے ہیں۔
ولیسواللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سهم احدہم
سنن ابوداؤد کے حکم ارض خیر کے ذکر میں بھی مرقوم ہے۔

النبی صلعم معہم لیسہم کسہم
آنحضرت صلعم بھی مجاہدین کے ساتھ تھے۔ اور آپ کا سهم بھی
ایک آدمی کے سهم کے برابر تھا۔

شعبلہ صاحب نے موقع خیر کو بعض احکام فقہیہ کے نزول کا خاص موقع
بھی بتلایا ہے۔ آپ کی عبارت یہ ہے۔

۱۱) ارباب سیر نے غزوہ خیر کے تذکرہ میں عموماً ذکر کیا ہے کہ اس موقع پر متعدد جدید فقہی احکام نازل ہوئے
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکی تبیین کی انکی تفصیل یہ ہے۔

- ۱) پنجہ دار جانور حرام ہو گئے۔
- ۲) درندہ جانور حرام ہو گئے۔
- ۳) گدھا اور خچر حرام ہو گیا۔
- ۴) ایک مہول تھا کہ لونڈیوں سے فوراً قطع جائز تھا۔ اب استبراک کی قید ہو گئی۔ یعنی اگر وہ حاملہ ہے تو وضع
عمل تک۔ ورنہ تین مہینوں تک قطع جائز نہیں۔
- ۵) سونے چاندی کا بہ تفاضل خریدنا حرام ہوا۔
- ۶) بعض روایتوں میں ہے کہ متعہ بھی اسی غزوہ میں حرام ہوا۔

۱۲) پنجہ دار لفظ صحیح المعنی اور قریب المفہوم نہیں۔ اس لئے کہ ہر جانور پنجہ دار ہے اسلئے کہ اسکے پنجے ہوتے ہیں۔ پنجہ کش ہونا چاہئے
تھا۔ جو پنجہ سے شکار کر لیا جائے اور انکی تخصیص بتلاتا ہے۔ المؤلف غنی عنہ

ہم کو شبلی صاحب کی اس فرست میں کسی کی حرمت کی نسبت صریح و شریح کی ضرورت نہیں۔ صرف آخر نمبر ۲ حرمت متعد کی حقیقت کا انکشاف کرنا ہے۔ شبلی صاحب کو اپنی عادت کے مطابق اس مختلف فیہ مسئلہ کی حرمت لکھ کر اپنی کتاب میں گویا قائم کر گئے۔ حالانکہ بعض روایتوں میں جو صاف صاف بتا رہا ہے کہ یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے۔ اور اس کی حرمت دینی قطعاً ثابت نہیں جیسا کہ صریح اور محرمات کی لیکن آپ کو تاکید عقاید اور تقلید اسلام منظور ہو اس لیے باوجود اعتراف اختلاف کے اپنے مثل اور محرمات کے اس کو بھی داخل کتاب کر ہی دیا۔ اب دیکھیے خیبر میں متعہ النساء کی حرمت کا نازل ہونا۔ آپ ہی کے علماء کی اسناد سے کما ننگ ثابت ہے۔ جس کو آپ اس لیری سے بغیر کسی حوالے کے لکھتے ہیں۔ ملاحظہ ہو ذیل کی عبارت۔

فی صحیح البخاری عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحیح بخاری میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خیبر میں متعہ النساء سے روایات کا گوشت کھانے سے ممانعت فرمائی۔

علامہ عینی شارح صحیح بخاری اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں۔

قال ابن عبد البر وذكر اللفظ عن المنعة يوم خيبر
غلط وقال السهيلي اللفظ عن المنعة يوم خيبر لا يعرف
احد من اهل السيرة ورواة الاثر وقد روى
الشافعي عن مالك باسناد عن علي بن فضال عن
ان رسول الله صلي الله عليه وآله وسلم في يوم خيبر
عن اكل لحوم الاحياء الاهلية الميزد علي
ذلك وسكت عن قصة المنعة وفي زاد المعاد
لابن القيم قال قاسم بن اسبغ قال سفيان
بن عيينة يعني انه في عن لحوم الحمار الاهلية
ومن يبيد لاعتنا كاه المنعة ذكره ابو عمر في
التمهيد

حافظ ابن عبد البر کا قول ہے کہ بروز خیبر متعہ النساء سے ممانعت فرمائی
قول غلط ہے۔ علامہ عینی کہتے ہیں کہ اہل سیر و تاریخ اور رواۃ اثر
میں سے کوئی بھی اس بات کو نہیں جانتا کہ بروز خیبر متعہ النساء سے
مانعت کی گئی ہو۔ اور امام شافعی نے اپنے اسناد کے ساتھ الکس
حضرت علی کی یہ روایت بیان کی ہے کہ پھر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے خیبر کے دن صرف گوشت خر کے استعمال سے ممانعت فرمائی
اور اس حدیث میں غلطی نہ کی مانعت کا کوئی ذکر نہیں ہے اور
زاد المعاد ابن قیم میں ہے کہ سفيان بن عيينة نے کہا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنگ خیبر کے زمانہ میں گوشت خر کے استعمال سے ممانعت
فرمائی ہے۔ بخارج متعہ النساء سے مانعت نہیں کی۔ جیسا کہ
ابو عمر ابن عبد البر نے تمہید میں ذکر کیا ہے۔

۲ ربیع الثانی ۱۲

التمهيد

شبلی صاحب نے خیبر کے عنوان ہی میں غزوہ خیبر پر سیاسی جنگ کا ہلکا سا رنگ پڑھا دیا ہے
مگر پھر جیسے جیسے واقعات لکھتے گئے ہیں اور سمجھتے گئے ہیں۔ انہیں اس کی دفاعی اور حفاظت خود اختیار کی حقیقت روشن ہو
گئی ہو عینہ تمہید ہی میں آپ کے اس خیال قیاس کی تنقید کر دی ہے۔ لیکن آپ کو خود اپنی اس غلط فہمی کا خیال لگا تھا
چنانچہ حالات خیبر کے خاتمہ پر جب آپ اس کو آیام محرمات میں واقع ہونے پر بحث کی ہے۔ تو آپ کو اس کی دفاعی

ہونے کی حقیقت کا اقرار کرنا چاہیے۔ ملاحظہ ہوا اپنی حسب ذیل عبارت۔

ایک اور نکتہ۔ اس قدر عوام مسلم ہے کہ خیبر کا واقعہ محرم میں پیش آیا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حبیبہ مدینہ سے نکلے تو محرم کی اخیر تاریخیں تھیں۔ محرم میں لڑائی شرعاً ممنوع ہے۔ اس لیے محدثین اور فقہاء میں اس کی توجیہ کے متعلق اختلاف پیدا ہوا۔ بہت سے فقہاء کا یہ مذہب ہے کہ اوائل میں البتہ ان مہینوں میں لڑائی ممنوع تھی۔ لیکن پھر وہ حکم منسوخ ہو گیا۔ ابن القیم نے لکھا ہے کہ حرمت کا پہلا حکم جو نازل ہوا تھا وہ اس آیت کے رد سے تھا۔

قل قتال فیہ کبیر و صد عن سبیل اللہ
پھر سورہ مائدہ میں یہ آیت اتری

یا ایہا الذین امنوا لا تغلوا مشاعرکم ولا تنہوا الحرام
یہ کچھلی آیت پہلی آیت کے آٹھ برس بعد نازل ہوئی۔ اس وسیع زمانہ تک تو حرمت کا حکم باقی رہا۔ اب کوئی آیت یا حدیث ہے جس سے حکم منسوخ ہو گیا۔ ولیس فی کتاب اللہ ولا سنۃ رسولنا منہ لحکمہا اور خدا کی کتاب اور حدیث میں ان آیتوں کے حکم کا کوئی ناخن نہیں ہے۔

مبوزین نے یہ استدلال کیا ہے کہ فتح حرم۔ طائف کا محاصرہ۔ بیعت رضوان سب ماحرام میں ہوئے تھے۔ اس لیے اگر ماحرام میں لڑائی جائز نہ ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کو کیوں مجبور نہ کرتے۔ حافظ ابن القیم نے جواب دیا کہ اگرچہ حرم میں ابتداً جنگ کرنا حرام ہے۔ لیکن اگر دشمن کا مدافعہ مقصود ہے تو بالاتفاق جائز ہے۔ وہ سب اوقات دفاعی تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیش رفتی نہیں کی تھی بلکہ دفاع کیا تھا۔ بیعت رضوان اسی لئے لی گئی تھی کہ یہ منبر شوہر ہو گئی تھی کہ کفار نے حضرت عثمان کو جو سفیر ہو کر گئے تھے۔ قتل کر دیا تھا۔ طائف کا محاصرہ کوئی مستقل جنگ نہ تھی۔ بلکہ غزوہ حنین کا بقیہ تھا جس میں خود کفار ہر طرف سے جمع ہو کر حملہ آور ہوئے تھے۔ فتح حرم کا واقعہ حدیبیہ کی شکست صلح کا نتیجہ تھا جسکی ابتدا کفار نے کی تھی۔

حافظ ابن القیم نے نہایت صحیح جواب دیا۔ لیکن خاص خیبر کے معاملہ میں اس گروہ کو نہ کھول سکے اور کچھ نہ ہٹا۔ حافظ ابن القیم کے استاد علامہ ابن تیمیہ کو بھی اس موقع پر شبہا ہوا۔ انھوں نے الجواب فی المنہل میں اس کی توجیہ میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس قدر لڑائیاں کیں سب دفاعی تھیں صرف بدلتہ خیبر اس مستثنیٰ ہیں لیکن اگر علامہ موعوف زیادہ متفحصا کہ تے تو ثابت ہوتا کہ بدلتہ خیبر بھی مستثنیٰ نہیں۔ پھر کا بیان اور گزرتا ہے کہ یہ خیبر کے سابق واقعات کو ترتیب پر دیکھو تو صاف نظر آجائے گا کہ یہود اور عطفان مدنیہ پر حملہ کی تیاریاں کر چکے تھے۔

لے شیل صاحب کے اس نکتہ پر پکیر نہ لگا تاہو کہ شیل صاحب دیا چر میں اہل بیت پر واقعات معلول نہ لکھنے کا الزام لگاتے ہیں اور اس کے عدم اندر کچھ

دادی القرئی اور فدک کے معاملات

غزوہ خیبر کے بعد۔ دادی القرئی۔ تیار اور فدک کے واقعات کے بارے میں پیش آئے اور حقیقت یہ تمام واقعات خیبر کے سلسلہ قاتل کے ساتھ منسلک ہیں لیکن چونکہ ان میں فدک کے واقعات بھی اہل ہیں جبکہ تفصیلی بیان شبلی صاحب کے مدعائے تالیف کے لئے جس قدر ضرور سامان ہے وہ مختار ہیں۔ اس لئے آپ اس اوی کو بڑی سرعت کے ساتھ طے کر جاتے ہیں۔ چونکہ تاریخ لکھ رہے ہیں انکار تو ممکن نہیں تھا اس لئے دادی القرئی کے ساتھ فدک کا نام تو ضرور لکھ دیا گیا۔ مگر بیان کچھ بھی نہیں۔ ملاحظہ ہو آپ کا حنفی عنوان اور اس کا طرز بیان۔

دادی القرئی اور

فدک کے معاملات

دادی القرئی اور فدک تیار اور خیبر کے درمیان ایک دادی ہے جس میں بہت سی بستیوں آباد ہیں انکو دادی القرئی کہتے ہیں۔ قدیم زمانے میں یہاں عادی و تادی آباد تھے۔ یا قوت نے معجم البلدان میں لکھا ہے کہ تادی و عادی کے آثار اب بھی باقی ہیں۔ اسلام سے پہلے ان میں سے بہت سے یہودی آباد ہوئے اور زراعت و آب رسانی کو بہت ترقی دی۔ اور اب یہ یہود کا خاص مرکز بن گیا تھا۔ (بحوالہ معجم البلدان لفظ قرئی)

خیبر کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دادی القرئی کا رخ کیا لیکن انما مقصود نہیں تھا۔ مگر یہودیوں سے تیار تھے۔ انہوں نے فوراً تیر اندازی شروع کر دی۔ آنحضرت صلعم کا دکی، محل آپ کا غلام (ردغم) اُتار رہا تھا کہ ایک تیر آیا اور وہ جان بحق ہوئے۔ مورخین نے یہودی کی تیاری کا ذکر نہیں کیا ہے۔ لیکن امام بیہقی نے صاف تصریح کی۔ وقد استقبلتنا یہود بالرمی ولم یکن علی تعبئۃ یہود ہمارے مقابلہ کو تیر چلانے لگے اور ہم تیار نہ تھے۔

بہر حال جنگ شروع ہو گئی لیکن مختصر سے سے مقابلہ کے بعد یہود نے سپردال وادی اور خیبر کے شرائط کے موافق صلح ہو گئی۔ سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۶۸

تیار میں کیا ہوا۔ فدک میں کیا گزری۔ کچھ بھی نہیں۔ صرف اتنا معلوم ہوا کہ خیبر کی شرائط کے موافق اہل فدک سے بھی صلح ہو گئی۔ شبلی صاحب کی مدق شناسی پیش بینی قابلِ داد ہے آپ نے فدک کے معاملات میں صرف مصالحت کی ظاہری صورت اٹھائی قائم کر کے اسکو خیبر کے معاملات کے موافق بتلادیا۔ اس لئے کہ اس ظاہری تیش کا پردہ حقیقت حال پر پڑ جائے اور اصل واقعیت نہ معلوم ہو۔

فدک کے خاص

معاملات۔

(تیسرا حاشیہ صفحہ ۱۰۷) انکی بے اعتباری کا باعث تیرانہ ہیں جم تیر ویر یا چہین عرض کر چکے ہیں۔ پھر بیان ایسا فراموشی یا دہائی کو دیا جاتی ہے کہ ان تمام ہم ترین افعات میں تو آپ ہی کی تحریر سے آپ کے مولوں نہ تیرانے کا الزام اُٹھ کر آپ کی حدیثیں و فقہاء متبرکین سر جابہرہ کھیلے سیرت ملا کو کو ہم کرنا کیا معنی۔ المولف عفی عنہ

اس میں کلام نہیں کہ صلح خیبر میں بھی ہوئی تھی اور فدک میں بھی۔ لیکن اُن دونوں میں جو فرق امتیازی تھا وہ
لکھ کر بتلایا گیا۔ اس لئے کہ آپ کے مقاصد و مطالب کے مخالف تھا۔ حالانکہ تمام عربی تاریخ و حدیث کی کتابیں اس فرق
کو بالاتفاق بتلا رہی ہیں۔ تاریخ ابن ہشام میں ہے۔

قال بن اسحق فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من خيبر قد فاد الله الرعب في قلوب اهل فدا حين بلغهم ما اوقم الله تعالى باهل خيبر فبعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على انصف من فدا فقد قت عليه وسلم خيبر وبالطريق وبعد ما قدم المدينة فقبل ذلك منهم فكانت فدا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خالصا لانه لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب۔

ابن اسحق کہتے ہیں کہ جب جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معاملات خیبر سے فراغت پائی تو خداوند عالم نے اہل فدک کے قلوب میں ایسا رعب پیدا کر دیا کہ انھوں نے خود نعت حاصل فدک پر مصالحت کر نیکے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کھلا بھیجا۔ چنانچہ ان کو کوئی مقاصد حاضر خدمت ہوا۔ بعض کہتے ہیں کہ قیام خیبر کے زمانہ میں آیا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ راستہ میں شرفیاب خدمت ہوا اور بعض کہتے ہیں کہ مدینہ میں آپ کے داخلہ کے بعد شرف حضوری سے بہرہ اندوز ہوا۔ ہر حال میں صلح نے انکی درخواست کو قبول فرمایا لیکن فدک آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خالصہ قرار پایا۔ اسلئے کہ اس میں جنگ جہاد اور سوار و پیادہ سے کام لینے کی ضرورت نہیں ہوئی۔

ابن ہشام جلد دوم ص ۱۹۵

زرقانی بھی شرح مواہب لدنیہ میں ابن اسحق کا یہی قول نقل کرتے ہیں۔ طبری میں بھی بحجۃ یہی الفاظ ہیں۔

فكانت فدا لرسول الله خالصا لانه لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب۔ طبری ص ۵۸۹ ج ۱

فدک جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خالصہ قرار پایا اس لئے کہ بغیر لشکر کشی کے حاصل ہوا تھا۔

تاریخ ابوالفداء میں ہے۔

كان فتح خيبر في صفر سنة سبع للهجرة وسئل اهل خيبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يساقيه على النصف من ثمارهم ويخبرهم متى شاء ففعل ذلك وفعل ذلك اهل فدا وكان خيبر لا مسلمين وكان فدا خامن لرسول الله لانهما فقت خيبر ايجاف خيل۔ (بوالذاریع احمدی صفحہ ۶۴ کہتے ہیں)

خیبر ماہ صفر ۷ سنہ میں فتح ہوا۔ اور اہل خیبر نے پیغمبر صاحب اس شرط پر صلح کرنی چاہی کہ ان کو انکے بانات کے پہل نصف لاکر دینا۔ اس شرط پر صلح ہوئی۔ چنانچہ ان کو خازن البلد کے دین چاہیہ انکی درخواست منظور کر لیا گیا اور ایسا ہی معاملہ اہل فدک کے ساتھ بھی ہوا۔ خیبر کی آسٹنی مسلمانوں کے لئے تھی۔ اور فدک کی خالص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے۔ اسلئے کہ وہ بغیر حرب و ضرب فتح ہوا تھا۔

ان تاریخی مشاہدات کی جلوہ نمایوں سے۔ شبلی صاحب کے استحقاق حقیقت کا پورا انکشاف ہو گیا اور مورخ ابوالفداء

کی عبارت سے جو فرق امتیازی صلح خیبر اور مصالحہ فک کے درمیان واقع ہے وہ پورے طور سے ظاہر ہو گیا۔ اور ثابت ہو گیا کہ صلح تو دونوں معاملات میں ہوئی۔ لیکن خیبر کی مصالحت سے جو جائیداد حاصل ہوئی وہ عام اسلامی الماک قائم ہوئی اور فک کے مصالحو سے جو محاصل قبضہ میں آئی وہ خاص رسول اللہ صلعم کی جائیداد قرار پائی۔

چونکہ عمومًا معاملہ فک سے اور خصوصًا استظهار واستقرار خالصہ رسول اللہ سے شبلی صاحب ایک عظیم ترین اصول عقائد کی بنیاد پڑتی تھی۔ اس لئے آپنے خالصہ کے لفظ کو کیا اسکے ذکر ہی کو مرفوع القلم فرمایا۔ اور یہ آپکی بقیہ شناسی پیش بینی۔ آل اندلیشی۔ تقلید اسلاف اور تعلیم اخلاق کے اعتبار سے بہت ہی ضروری تھا۔ اس لئے فک کے معاملات کو مختصر لفظوں میں خیبر کے واقعات کا مائل تبلا کر قصہ ختم اور تحقیق کا دروازہ بند کر دیا گیا۔ لیکن کجا ماند ہنسان راز سے کرو سازندہ محفل۔

آخر شبلی صاحب خود ہی کھل پڑے۔ اس موقع پر تو بنین۔ جلد دوم میں پہنچ کر متروکات رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذکر میں پہنچ کر اس مبتدا کی خبر نکالی گئی جسکو ہم بہت جلد اپنے سلسلہ بیان میں آگے نقل کرتے ہیں۔ ابھی ہم اپنے موجودہ سلسلہ بیان کو قائم رکھنا ضروری سمجھتے ہیں۔

ہبہ فک کے واقعات حسب ذیل ہیں۔ امام جلال الدین السیوطی تفسیر درنثو میں لکھتے ہیں۔

ہبہ فک

سہ ہجری

افخر البزاز۔ ابوالعلیٰ اور ابن ابی حاتم نے ابی سعید خدری سے روایت کی
 و ابو یعلیٰ و ابن ابی حاتم عن ابی سعید الخدری قال لما
 نزله هذه الآية و ات ذا القربی حقه نازل ہوا تو پیغمبر صاحب فک
 سہ کہ جب آئے و ات ذا القربی حقه نازل ہوا تو پیغمبر صاحب فک
 کی جائیداد حضرت فاطمہ کو عطا کی۔ تاریخ احمدی ص ۲۴
 تنہا امام سیوطی ہی نے اس واقعہ کو بنین لکھا ہے۔ بلکہ اور محدثین نے بھی شلالام حاکم اور علا علی متقی وغیرہم
 نے بھی اسکو قلمبند کیا ہے۔ چنانچہ علا علی متقی کی عبارت ملاحظہ ہو۔

فی کتاب العتال للشیخ علی متقی فی صلیہ الرحمہ من
 کتاب لا خلاق عن ابی سعید الخدری قال لما نزلت
 و ات ذا القربی حقه قال النبی یا فاطمہ انک
 شیخ علی متقی نے کثر العتال کی کتاب لا خلاق کی فصل ص ۲۴
 میں لکھا ہے کہ ابوسعید خدری نے روایت کی ہے کہ جب آیہ و ات
 ذا القربی حقه نازل ہوا تو خطاب رسول اللہ صلعم نے حضرت فاطمہ سے
 ارشاد کیا کہ اے فاطمہ فک میں نے تجھے دیدیا۔

فک روایہ الحاکم۔
 اگرچہ امام حاکم نے محض مختصر الفاظ میں بالکل سرسری طور پر اس واقعہ کا اعتراف کیا ہے۔ اتنا بھی نہیں
 جتنا امام سیوطی نے انجین ابوسعید کی زبان فی بزاز۔ ابوالعلیٰ اور ابن ابی حاتم کی اسناد سے مندرج فرمایا ہے۔ لیکن

ہم اس مختصری کو بہت غنیمت سمجھتے ہیں۔

اب اس واقعہ کی اصل تفصیل۔ کتاب معارج النبوة۔ ملاحظہ فرمائی کہ ذکر دفع السب سے ہجری سے حسب ذیل ملاحظہ ہو۔

در مقصد اقصیٰ بہ این عبارت مذکور است لطیف گویند کہ حضرت رسول خدا صلعم بعد سے خیمہ امیر المؤمنین علی را فرستاد و مصالحہ بردست حضرت امیر واقع شد بر آن پنج کہ حضرت امیر قصد خون ایشان نہ کند و جواط و خواص اذن رسول باشد پس جبرئیل نازل شد و گفت کہ حق تعالیٰ می فرماید کہ حق خویشان بدہ۔ رسول اللہ گفت خویشان من کیستند و حق ایشان چیست۔ جبرئیل گفت فاطمہ است و جواط فدک را با و دہ و انچہ از خدا و رسول دوست در فدک ہسم با و بدہ۔ پیغمبر فاطمہ را بجزا اند و بر اسے دسے حجت نوشت و آن وثیقہ کہ فاطمہ بعد از وفات رسول پیش ابو بکر صدیق آورد و گفت این کتاب رسول خداست کہ بر اسے من و من و من نوشتہ است۔

در مقصد اقصیٰ من مرقوم ہے کہ بعضوں کا قول ہے کہ جناب رسول خدا صلعم نے حضرت امیر المؤمنین علی کو حوالیہ خیمہ بن بھیجا اور وہاں مصالحت آپ ہی کے توسط سے ہوئی۔ اس شرط و اقرار سے کہ حضرت امیر اپنے قتل کا ارادہ نہ کریں اور وہ علاقہ فاطمہ رسول قرار پائے پس حضرت جبرئیل نازل ہوئے اور فرمایا کہ حق تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ اپنے قرابتدار و خاں و دیدہ رسول صلعم نے پوچھا کہ میرے قرابتدار کون ہیں اور ان کا حق کیا ہے حضرت جبرئیل نے فرمایا کہ فاطمہ ہیں۔ جواط فدک انکو دے دیا و چونکہ خدا رسول کا حق اُس میں ہر وہ بھی انہیں کو دیدہ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت فاطمہؑ کو ہڈا کو بلایا اور انکے لئے ایک وثیقہ لکھ دیا۔ یہ وہی وثیقہ تھا جسکو حضرت رسول خدا کی وفات کے بعد حضرت فاطمہؑ نے حضرت ابو بکر صدیق کے سامنے پیش کیا تھا اور بیان کیا تھا کہ یہ جناب رسالت کا حق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وثیقہ ہے جسکو اپنے میرے اور حسن و حسین علیہم السلام کیلئے تحریر فرمایا ہے۔

بالکل یہی عبارت۔ تاریخ حبیب السیر اور تاریخ روضۃ الصفا میں بھی مرقوم ہے ملاحظہ فرمائی کہ ہبہ فدک کی یہ حقیقت حال حقی جو اتنے متواتر اور معتبر اسناد سے لکھی گئی۔ اب شبلی صاحب نے اس کے متعلق جلد دوم میں جو گفتاشانی فرمائی ہے وہ یہ ہے۔ جلد دوم صفحہ ۱۶۴ میں مرقوم ہے۔

بہر حال اگر متر و کات میں تین تو ہی تین چیزیں۔ کچھ زمین۔ سواری کے جانور۔ اور بہتیا زمین حضرت عمر بن حارث نے جس زمین کا ذکر کیا ہے۔ وہ مدینہ۔ خیبر اور فدک کے چند باغ تھے۔ مدینہ کی جائیداد سے بنو نضیر کی جائیداد مراد ہے۔ یا مخیر بن نام ایک یہودی نے سلسلہ ہجری میں (غزوہ احد کے موقع پر) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو چند باغ وصیتہ بہہ کر دیے۔ مراد ہیں لیکن صحیح روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلعم نے یہ باغ اسی وقت مستحقین کو تقسیم کر دیے تھے (بحوالہ بخاری دفع اباری جلد ۱ ص ۱۴۰ و کچھ نیز بخاری میں کتاب الخاوی ذکر تفسیر)

فدک اور خیبر کی نسبت ابتدا ہی سے شیعہ اور اہل سنت میں اختلاف ہو۔ شیعہ کہتے ہیں آپ کی ذاتی جائیداد تھی اور وراثت کے طور پر اہلبیت پر تقسیم ہونی چاہیے (چاہتی تھی)۔ اہل سنت کہتے ہیں کہ بطور ولایت اسلامی آپ کے قبضہ میں تھی۔ اور ذاتی ہو بھی تو آپ نے خود اقرار فرمایا تھا کہ ہمارا جو ترکہ ہو وہ صدقہ ہے۔ اصل یہ ہے کہ یہ اختلاف خود صحابہ کے زمانہ میں پیدا ہو چکا تھا۔ حضرت عباس آپ کے چچا۔ حضرت فاطمہ صاحبزادی اور اکثر ازواج مطہرات مدعی تھیں کہ اس جائیداد کو بطور وراثت تقسیم ہونا چاہیے۔ حضرت ابوبکر۔ حضرت عمر اور دیگر اکابر صحابہ نے کہا کہ یہ وقف عام ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے زمانہ حیات میں ان تینوں جائیداد کی آمدنی مختلف مددین متعین کر دی تھی۔ بنو نضیر کی آمدنی ناگانی ضرورت کے لئے مخصوص تھی۔ فدک کی آمدنی مسافروں کے لئے وقف تھی۔ خیبر کی آمدنی کو آپ تین حصوں میں تقسیم کرتے تھے۔ دو حصے عام مسلمانوں کے لئے تھے اور ایک حصہ ازواج مطہرات کو سالانہ مصارف کے لئے ملتا تھا۔ اس میں سے جو بچ جاتا تھا وہ غریب مساجرین کے کام آتا تھا۔

آخر میں حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کے اصرار پر مدینہ کی جائیداد اُن دونوں کی تولیت میں دیدی تھی۔ لیکن حضرت علیؓ نے اُسپر قبضہ کر لیا تھا۔ خیبر اور فدک بدستور حضرت عمر ابن عبدالعزیزؓ کے زمانہ تک خلفاء کے ہاتھ میں رہے۔ بحوالہ سنن ابوداؤد۔

پھر اسی صفحہ کے حاشیہ میں ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے فدک سادات کو دیدیا تھا۔ سیرۃ النبی جلد دوم ص ۱۴۴ حقیقت تو چھپ ہی نہیں سکتی۔ لیکن اُسکے ساتھ اُسکے چھپانے کے انداز بھی نہیں چھپ سکتے۔ بشی صاحب کی مرقومہ بالا عبارت کو پڑھو ڈالئے تو ثابت ہو جائے گا کہ آپ کے دعوے کو نہ اسکی دلیل سے کوئی واسطہ ہو اور نہ آپ کے سلسلہ بیان کے ایک سلسلہ کو دوسرے سلسلہ سے کوئی مناسبت۔ یہی بے ربطی اس مسئلہ کی لاجوابی کی قطعی دلیل ہے حقیقت کا بے حقیقت وجود کالاد وجود اور واقع کا غیر واقع ثابت کرنا محال ہے۔ آپ جس عنوان سے اس بحث کی ابتدا کی ہے وہ آپ کے اضطراب اور پچ و تاب کو صاف بتا رہا ہے۔ آپ لکھتے ہیں۔

”اگر متروکات میں یقین تو یہی تین چیزیں۔ کچھ زمین۔ سواری کے جانور اور ہتھیار“ اگر کے حرف شرط سے آپ کا عنوان بیان غلط ہو کر رہا ہے کہ آپ متروکات رسول کا ذکر کرنا نہیں چاہتے۔ اور اُنکو قطعی لادوجود سمجھتے ہیں۔ لیکن تمام کتابوں میں متقول و مذکور ہوئی وجہ سے چھپ رہی ہیں۔ دیکھیے حقیقت تھی۔ چھپ نہ سکی۔ آپ نے چھپانے کا قصد کیا وہ بھی نہ ہوا۔ اس طرح کہ آپ ہی نے اپنے ہی دست و قلم سے ڈھائی صفحوں کے روایت پر متروکات رسول صلعم کی تفصیلی فہرست تلبند فرمائی ہے۔ ملاحظہ ہو جلد دوم از صفحہ ۱۵۱ تا صفحہ ۱۵۱۔ تو اگر یقین کا جملہ شرطیہ پہلے لگانے سے کیا حاصل ہوا۔ بہر حال۔ آگے چلیے۔

گویا آپ کی طوابع تفصیل فرست متروکات مندرجہ جلد دوم سے ظاہر ہو گیا کہ آپ کے نزدیک اتنی چیزیں متروکات رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) میں ثابت ہیں۔ اب آپ کی یہ پیش کردہ فرست ایک طرف رکھتی جائے اور حضرت عائشہ کی وہ خاص روایت جسکو آپ نے سنن ابوداؤد کے حوالہ سے لکھا ہے کہ

ما تروک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یأدا ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وقت وفات کو فی چیز ولا درہما ولا عبدا ولا شاة۔ از قسم دینار و درہم اور اونٹ اور بکری کے نہیں چھوڑی۔

ایک طرف رکھی جائے تو معلوم ہو جائے گا کہ تصریح صدیقہ کے خلاف بنی صلیم کی وفات کے بعد گھر میں عصباء کے ایسی مشہور و معروف اونٹنی موجود تھی۔ ایک خچر بھی تھا جس کا نام غفیر تھا۔ ایک استر بھی تھا۔ جس کا نام وکیل تھا۔ اور غالباً آنحضرت صلیم کی وفات کے بعد سے لیکر معرکہ کربلا تک زندہ تھا۔ ایک گھوڑا بھی اصطبل میں تھا جس کا نام حلیف تھا۔ اور وہ بقول آپ کے ابی ابن عباس کے باغ میں بندھتا تھا اور جس کا ذکر امام بخاری نے کتاب الجہاد میں کیا ہے۔ ان کے علاوہ اسحات بھی تھے۔ اور متحدہ جن کے جدا جدا نام آپ نے اپنی فرست مندرجہ میں گنوائے ہیں۔ تو اب آپ کی طویل فرست حضرت عائشہ کی مختصر حدیث سے مقابل کیجاوے تو معلوم ہو جائے گا کہ آپ کی پیش کردہ فرست ام المؤمنین کی حدیث کی مخالفت ہے اور ام المؤمنین کی حدیث آپ کی فرست کی معارض۔ تو اب دونوں میں سے کس پر اعتبار کیا جاوے۔ تدوین کتاب کے وقت یا تو ام المؤمنین کی حدیث کی نقل کافی بھی جاتی۔ اپنی فرست رکھ دی جاتی۔ یا اپنی فرست لکھتی جاتی اور ام المؤمنین والی حدیث نہ کر دی جاتی۔

شاید یہ تاویل کی جائے کہ حدیث میں بغیر اونٹ کا لفظ ہے۔ ناقہ و اونٹنی کا لفظ نہیں ہے۔ اور یہاں اونٹنی (عصباء) پائی جاتی ہے اسی طرح گدھے۔ خچر۔ اور گھوڑے کی موجودگی کے لئے یوں بات بنائی جائے کہ حدیث عائشہ میں تو صرف اونٹ اور بکری کا ہونا لکھا ہے۔ دوسرے جانور کا ذکر نہیں تو آپ خود سمجھ سکتے ہیں اور ایک بچہ بھی آپ کو سمجھا سکتا ہے کہ یہ تاویلات بالکل لغویات ہیں اور سرپا مہلات قبول غالب مرحوم کیا ہے بات جہان بات بنائے نہ ہے۔

۱۔ باتفاق فریقین منقول ہے کہ حضرت امام حسین علیہ السلام کی شہادت کے بعد دلدل اسطون اسطون دوڑنے لگا تو عمر سعد نے یہ دیکر لوگوں سے کہا کہ اسکو احتیاط سے پکڑ لو اور آرام سے رکھو اس لئے کہ مرکب رسول اللہ صلیم ہے۔ خیریت سے کوئی صاحب جنگو بھی وہاں موجود تھے کہنے لگے تعجب ہے کہ تو نے رسول اللہ کے نواسے کو توڑتے کر دیا۔ کوئی تعظیم نہیں کی۔ اور نہ اٹھا کوئی درود بخندہ کہ آیا۔ اب اس خچر کی جگہ اس قدر تکریم و منزلت آداب و احترام اور آرام و حفاظت منظور ہے۔ فاعبہوا المؤلف عفی عنہ

حدیث عائشہ کے خلاف جو حدیث آپ نے بخاری کی کتاب الجہاد سے بخالد بن عمر بن حرث لکھی ہے۔ وہی آپ کے مطلب کے لئے بالکل مفید تھی کیونکہ اس میں جعلی ہادف کا فقرہ موجود تھا۔ اور یہی آپ کی تمام قلم کاروں کا اصل مدعا تھا۔ حدیث عائشہ میں تو یہ فقرہ موجود بھی نہیں۔ اور اس میں اتنے مناقضات و اختلافات موجود تھے تو پھر اس حدیث عائشہ کو عمر بن حرث کی حدیث کی موجودگی میں لکھنے کی ضرورت ہی کیا تھی؟ آپ کے اس غلط بحث اور اجتماع اختلافات کا نتیجہ یہ ہوا کہ سلسلہ بیان و استدلال میں ضعف و بے ربطی پیدا ہو گئی۔ وہاں کوئی اونٹ یا کوئی گناہ نہیں تھا۔ یہاں اصطبل میں مختلف جنس و قسم کے اتنے جانور نکل آئے۔

اسلحات کے متروکات میں تو ام المؤمنین ایک نام بھی نہیں لیتیں۔ لیکن آپ اپنی فرست میں ۹ عدد تلواریں چھ عدد گدگدے ایک ترکش جس کا نام کافور تھا۔ ایک مکر سے لگانے کی چڑی کی بیٹی۔ جس میں چاندی کے حلقے لگے تھے ایک ڈھال جس کا نام زکوف تھا۔ پانچ عدد برچھیان۔ وہ عدد تو ہے کی منفرد۔ ایک کا نام شمشیر دوسرے کا شمشیر۔ ان کے علاوہ۔ تین سبے۔ جنکو آپ لڑائی میں پہنتے تھے۔ ان میں سے ایک دیبا سے سبز کا تھا ایک سیاہ علم جس کا نام عقاب تھا۔ اور بھی سفید و سیاہ علم تھے۔ لکڑی کے تلاتے ہیں اور یہ سب چیزیں متروکات رسول صلعم میں بلکہ مجموعہ اونیٹیں ثابت ہوتی ہیں۔ مگر حضرت عائشہ صدیقہ ان میں سے ایک کا ذکر کیسا نام بھی نہیں لیتیں۔

ششلی صاحب نے متروکات کی فرست ابھی تمام نہیں کی۔ دو چیزیں اور نکل لائے ایک خاتم اور ایک عصا مبارک۔ جنکی نسبت یہ تفصیل کی گئی ہے۔

استحقاق خلافت کی بنا پر خاتم دھرا اور عصا مبارک جس کا احادیث میں ذکر آیا ہے۔ پہلے حضرت ابو بکر پھر حضرت عمر پھر حضرت عثمان راہل تو اس کا کتنا اور تہیہ خلافت کی بنیاد قائم کرتا تھا مولف کے قبضے میں آئے لیکن انھیں عثمان کے عہد میں یہ دونوں چیزیں ضائع ہو گئیں۔ انکو بھی تو حضرت عثمان کے ہاتھ سے ایک کنوین میں گر گئی اور عصا مبارک کو حجاجہ غفاری نے توڑ ڈالا۔

اب یہ دونوں چیزیں ملا کر مجموعہ اونیٹیں ۳ چیزیں متروکات رسول میں آپ کے نزدیک ثابت ہوئیں۔ اب اس تفصیل کے بعد مساکن مبارک کے متعلق ذیل میں تحریر ہے۔

آپ کے استحقاق خلافت والے فرقے نے ایک بڑے راز کا فقرہ کھول دیا اور وہ یہ ہے جیسا کہ آپ فرماتے ہیں۔ خاتم و عصا مبارک کی موجودگی متعلق خلافت کا ثبوت تھی وہ دنیاوی سلطنتوں میں آجکے یہ دونوں چیزیں درنگ اینڈ مپٹر علامات شاہی میں داخل بھی ہیں لیکن اسی کے ساتھ ہی آپ کی اس دلیل نے خلافت راہب اور آپ کے خلیفہ راہب کی حقیقت خلافت اور اس کے استحقاق خلافت کا خاتمہ کر دیا۔ کیونکہ نہ ان کے ہاتھ میں انکو بھی تھی اور نہ عصا نہ معلوم کہ انکی خلافت کے وقت اس کا کسی نے خیال نہ کیا۔ یہاں تک کہ معاویہ نے بھی کبھی اس شخص کو عدم استحقاق کی دلیل میں ان کے سامنے پیش نہ کیا۔ مگر شئی صاحب کا ذہن ساریا تک پہنچ گیا۔ بہر حال خلافت کیلئے جو اشیاء ضروری ہوں ان کو کبھی نہیں۔ گذارش اتنی ہے کہ لکھنؤ رسالت کو دنیاوی سلطنت کے رنگ میں لاکھنؤ غارت کر دیجیے۔ مولف عفی عنہ

مدینہ میں تشریف آوری کے بعد چھ مہینے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابوالیوب انصاری کے گھر قیام فرما رہے اس اثنا میں آپ تنہا تھے اہل وعیال مکہ میں تھے جب آپ نے مسجد نبوی کی بنیاد ڈالی تو اسی کے اطراف میں چھوٹے چھوٹے حجرے تیار فرمائے اور ادسوقت آدمی بھیج کر آپ نے اہل وعیال کو مکہ سے بلوایا اور ان ہی حجرہ میں اتارا آخر ایام میں آنحضرت صلعم کی نو بیویاں تھیں اور الگ الگ حجرہ میں رہتی تھیں جنہیں نہ جھن تھے نہ والان۔ نہ ضرورت کے الگ الگ کمرے تھے۔ ہر حجرہ کی وسعت چھ سات ہاتھ سے زیادہ کی نہ تھی۔ دیواریں ٹی کی تھیں جو اس قدر کمزور تھیں کہ انہیں شگاف ہو گیا تھا اور ان سے اندر دھوپ آتی تھی چھت کجور کی شانوں اور پتیوں سے چھائی تھی۔ بارش سے بچنے کے لئے بال کے کتل لپیٹ دئے جاتے تھے۔ بلندی اتنی تھی کہ آدمی کھڑا ہو کر چھت کو ہاتھ سے چھو سکتا تھا۔ گھر کے دروازوں پر پردہ یا ایک پٹ کا کواڑ ہوتا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ باری باری سے ایک ایک شب ایک ایک حجرے میں بسر فرماتے تھے۔ دیکو عموماً اصحاب کی مجلس میں مسجد میں تشریف رکھتے جو گویا ان حجرہ کا صحن یا گھر کی مردانہ نشست گاہ تھی۔

ان حجرہ کے علاوہ ایک بالاخانہ بھی تھا جسکو احادیث میں شریہ کہتے ہیں سئمہ ہجری میں جب آپ نے ایلا کیا تھا اور تیز گھوڑے پر سے گر کر چوٹ کھائی تھی تو ایک مہینہ اسی پر قابضت فرمائی تھی۔ اس بالاخانہ پر سامان آرائش کیا تھا۔ ایک چٹائی کا بستر۔ چڑے کا ایک تکیہ جس میں کجور کی چھال بھری ہوئی تھی اور ادھر ادھر خند کھالیں لگی ہوئی تھیں۔

شبلی صاحب نے یہ کیا کیا! متروکات کی ذیل میں انکو بھی لکھ دیا۔ مصلحت اور ضرورت تو یہ تھی کہ انکا ذکر ہی نہیں فرماتے اور انکو نہ رسول کا بنوایا قرار دیتے اور نہ تیار کرایا بتلاتے جب لکھ دیا تو وہی حضرت عبداللہ بن عباس والے ترقیعی شعر کی بحث چھڑ جائے گی۔

ولہا التسع من الثمن وعلى كل نفقة

یعنی انکا حقہ نو اٹھ مین نو ان تھا لیکن انہوں نے کل پر قبضہ کر لیا

آپ کے سلسلہ بیان سے یہ مکانات ازواج مطہرات بھی متروکات و تملیکات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں داخل تھے۔ بھدا اللہ آپ نے ایک بہت بڑے سلسلہ کی حقیقت پر روشنی ڈالی۔ یہ آپ کی عدالت ہو یا وہی حقیقت جو نہ چھپائے چھپے۔ الحق یعلوا ولا یجلی۔

اس لئے آپ کی شہادت و تصدیق کی بنا پر یہ قطعیات خانہ سے ازواج مطہرات جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ان تملیکی اراضیات میں شامل ہونا چاہیئے۔ جو مدینہ میں آپ کے

قبضہ و تصرف میں قائم تھے چنانچہ آپ ان مختصرات میں بیان فرماتے ہیں:-

زمین۔ حضرت عمر بن خطابؓ نے جس زمین کا ذکر کیا ہے۔ وہ مدینہ خیبر اور فدک کے چند باغ تھے۔ مدینہ کی جائداد سے بنو نضیر کی جائداد کی مراد ہے یا مخرق نام ایک یہودی نے سلسلہ ہجری میں رغوہ اس کے موقع پر آنحضرت صلعم کو چند باغ وصیت بہہ کر دیے تھے۔ وہ مراد ہیں۔ لیکن صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ باغ اسی وقت مستحقین کو تقسیم کر دیے۔

جلد دوم ص ۱۴۷

پھر چار سطروں کے بعد اسی صفحہ میں لکھا جاتا ہے کہ: ”بنو نضیر کی جائداد کی آمدنی ناگہانی ضروریات کے لئے مخصوص تھی“

ابھی ابھی آپ لکھ چکے ہیں کہ مدینہ کی جائداد سے بنو نضیر کی جائداد مراد ہے۔ اور صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلعم نے یہ باغ اسی وقت مستحقین کو تقسیم کر دیے۔ تو پھر بنو نضیر کی وہ اور کون سی جائدادیں آئی جس کی آمدنی ناگہانی ضروریات کے لئے مخصوص کی گئی تھی۔ وہ جائداد تو بنو نضیر کے وہی خاکستان تھے۔ جو بقول آپ کے اسی وقت مستحقین پر تقسیم کر دیے گئے۔

آپ نے بھی اسکو بے دیکھے نہیں لکھا ہے بلکہ بخاری باب فرض الخمس اور نیز بخاری۔ باب لمغازی ذکر نضیر سے نقل فرمایا ہے۔ پھر بخاری کے اس اجمال بیان انکشاف کی غرض سے لکھا ہے کہ ان باغوں کی تفصیل کے لئے فتح باری جلد ۹ ص ۱۴۰ دیکھو۔

معلوم ہوا کہ یہ سب اماں رسولؐ باغات ہی تھے۔ تو اس بنا پر جائداد بنی نضیر بھی باغات ہی ہوں گے خیبر ہر حال شمر ہوں یا غیر شمر باغات۔ اس سے بحث نہیں۔ وہ تو بقول آپ کے اور نیز بقول بخاری اور ابن حجر صاحب کے سب کے سب صدقہ ہو گئے۔ اور اسی وقت مستحقین کو تقسیم بھی ہو گئے۔ تو پھر رسول اللہ صلعم کے پاس آمدنی کس کی آتی تھی جو ناگہانی مصارف میں اٹھائی جاتی تھی۔ آپ نے ان دونوں منافض و متضاد بیان کو ایک ساتھ لکھ دیا ہے۔ مشکل ہے کس کو صحیح مانا جائے اور کس کو غلط۔ تاوقتیکہ آپ اپنی اس غلط نگاری کی یوں تاویل نہ فرمائیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صرف وہی چند باغ صدقہ میں مستحقین کو تقسیم کئے تھے۔ جو بقول آپ کے مخرق نام ایک یہودی نے سلسلہ ہجری میں رغوہ اس کے موقع پر آنحضرت صلعم کو وصیت بہہ کر دیے تھے۔ واقعیت اور اصلیت معلوم ہونی نہیں سکتی۔

لیکن افسوس ہے کہ آپ الہی تاویل کر ہی نہیں سکتے۔ اس لئے کہ آپ کا مقصد و کاغذ و کتابت کاغذ و کتابت اور بنیاد خلافت کو قائم کرنا ہے۔ پھر آپ کا علم حقیقت نگاری کی طرف کیسے چل سکتا ہے۔ لیکن پھر ہم آپ کو بتلائے دیتے ہیں کہ آپ سے حقیقت چھپ بھی نہ سکی۔ آخر قدرت کے دست جبروت نے آپ سے کچھ ہی چھوڑا کہ بنی النضیر کی جائداد کی آمدنی (قبضہ رسول میں رہے) ناگانی مصارف میں اٹھائی جاتی تھی۔ یعنی نہ صدقہ ہوئی تھی اور نہ مستحقین پر تقسیم کی گئی تھی۔

اب اس بحث کو دوسرے پہلو سے بھی ملاحظہ فرمائیے۔ آپ کی اس عبارت سے کہ مدینہ کی جائداد سے بنی النضیر کی جائداد مراد ہے۔ یا غیرت نام ایک یہودی نے سلسلہ ہجری میں دغزوہ اُحد کے موقع پر آنحضرت صلعم کو چند باغ وصیہ ہبہ کر دیے تھے وہ مراد ہیں لیکن صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ باغ اسی وقت مستحقین کو تقسیم کر دیے تھے۔

صاف ظاہر ہے کہ جو باغات کہ اُسی وقت مستحقین پر تقسیم کر دیے گئے وہ وہی تھے جو اُس یہودی نے آپ کے نام سے وصیت کر کے ہبہ کر دیے تھے۔ جیسا کہ آپ کے آخر حصہ عبارت سے ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ مشرک کا ہبہ یہ قبول کرنا استغنائے رسالت کے خلاف ہے جیسا کہ آپ خود حکیم بن خزام کے حبہ والے واقعہ میں لکھکر اقرار کر چکے ہیں (سیرۃ النبی جلد اول ص ۴۴) لیکن چونکہ یہ ہبہ وصیت کے ذریعہ سے کی گئی تھی اور کافر تک کی ادائے وصیت لازم و واجب ہے۔ اس لئے یہ ہبہ قبول تو کر لی گئی مگر شے موہوبہ اُسی وقت مستحقین پر تقسیم کر دی گئی۔ جیسا کہ آپ اپنی صحیح روایتوں کی اسناد سے لکھتے ہیں۔

اس میں بنی النضیر کی جائداد کا اشارہ تا دکانیہ بھی کہیں ذکر نہیں ہے۔ شبلی صاحب نواہ خزاہ یا "کا حروف مشرک فیہ بڑا کر۔ یہودی کے اُن باغات موہوبہ کے ساتھ۔ بنی النضیر کی جائداد کو بھی تقسیم علی المستحقین کے واقعہ میں شامل کئے دیتے ہیں حالانکہ اس قیاس و اشتباہ کا تصفیہ علامہ زرقانی کامل طور سے کر چکے ہیں۔ شرح زرقانی ج ۲ ص ۱۰۰ مطبوعہ مصر کی حسب ذیل عبارت ملاحظہ ہو۔

قال الغوی کان یزرع تحت النخیل فی ارضہم فیخرج من ذلک قوت اہلہ وازواجہ
علامہ غوی کہتے ہیں کہ ان باغات (بنی النضیر میں کھیتی ہوتی تھی) اسکا آمدنی سے آپ کے اہلیت اور ازدواج کے سال بھر کھانے پینے کا سامان ہوتا تھا جو غافل ہوتا تھا وہ لشکر کشی اور سلامت کے مصارف میں لایا جاتا تھا۔ زرقانی کہتے ہیں کہ اس سے صریح طور پر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بنی النضیر کی زمین (مستحقین پر)

والنخل بین المهاجرین بل الدور

والا سوال۔

ماہرین تقسیم بنیاتی تھی حضرت ابی الدرداءؓ کو سب سے پہلے۔

تعب ہے کہ شبلی صاحب نے زرقانی کے اس صریح فیصلہ کے بعد بھی جائیداد بنی لفظ کو بھی جائیداد و تقسیم شدہ کی درست میں داخل کر دیا۔ حالانکہ شرح زرقانی جیسا کہ معلوم ہوتا ہے۔ سیرۃ النبوی کی تالیف کے وقت۔ ہر وقت پیش نظر تھی۔ مگر ہم آپ کے توافقی مولفانہ کو تجاہل عارفانہ کے معنوں میں لینگے۔ اسلئے کہ ممکن نہیں کہ زرقانی کی مرقومہ بالا عبارت آپ کی نظر سے نہ گذری ہو اور حقیقت حال آپ کو نہ معلوم ہوئی ہو لیکن ہذا کناہ صحت کی تقلید اسلام اور تعلیم اخلاف کی تاکیدوں نے آپ کو مجبور کر دیا اور آپ کسی طرح اسلئے لکھنے پر قادر نہ ہو سکے۔

صرف یہی نہیں کہ آپ نے اسکو نہیں لکھا۔ بلکہ بڑی دلیری سے اسلئے مصارف کو بھی بدل دیا۔ زرقانی کی عبارت سے ثابت ہوتا ہے کہ اس (بنی لفظ کی) جائیداد کی آمدنی سے پہلے ازدواج اور اہلبیت کا سالانہ خرچ نکالا جاتا تھا اور جو اس سے بچتا تھا وہ ترتیب لشکر کی ضرورت اور خرید اسلحہ جات کے مصارف میں اٹھایا جاتا تھا۔ آپ کہتے ہیں بنی لفظ کی جائیداد کی آمدنی ناگمانی ضروریات کے لئے مخصوص تھی۔ بین تفاوت رہ از کجاست تا کجا۔ کمان اہل بیت اور اسلئے بعد ترتیب لشکر کی ضرورت۔ کمان امور اتفاقیہ اور غیر متوقع ضرورتوں کی صورت۔ کوئی صحیح الدماغ بتلا سکتا ہے کہ دونوں مصارف ایک ہی تعریف کے اندر آتے ہیں۔ لطف تو یہ ہے کہ آپ نے اپنے اس بیان تحریری پر یہی حوالہ ثبوت کا نمبر بھی نہیں لگایا ہے۔ ملاحظہ ہو جلد دوم ص ۱۱۴ اس سے تو یہ مضمون طبع زاد خاص معلوم ہوتا ہے۔ الغرض بنی لفظ کی جائیداد کا کسی عنوان سے تقسیم ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ وہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاص قبضہ و تصرف میں رہی اور آپ اسکو اپنی تجویز سے حسب ضرورت صرف فراتے رہے۔

خبر کی آمدنی کے مصارف میں بھی آپ نے تمنا ابو داؤد کی روایت پر اعتبار کیا ہے اور اسکی آمدنی میں جو غنا بیت المال کی رقم تھی۔ مصارف اہلبیت کو اس غرض خاص سے شامل کر دیا ہے کہ عائہ اُمت کے ساتھ انکی مساوات اور تقسیم ظاہر ہو۔ اور انکے لئے کسی رقم مخصوصہ کی تعیین قائم نہ ہونے پائے۔ یہ سب فذک کی ضبطی کا دیا چہ ہے۔

بہر حال جب ابو داؤد کے اس قول پر حکم آپ نے اپنا مختار بنایا ہے تحقیق کیجاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ خبر کی جائیداد اس وقت عام مسلمین پر تقسیم ہو گئی۔ چنانچہ آپ خود جلد اول صفحہ ۲۵۰ میں بعد ذکر فتح خیبر لکھتے ہیں:-

خیبر کی زمین تمام مجاہدین پر تقسیم کر دی گئی۔ اسی میں آنحضرت صلم کا حصہ بھی تھا۔

باقی زمین وہ زمینیں جو یہودیوں کی خاص کاشت میں تھیں انکی نسبت یہ قرار پایا۔ جیسا کہ آپ تحریر فرماتے ہیں:-

فتح مکہ کے بعد زمین مفتوحہ پر قبضہ کر لیا گیا۔ لیکن یہود نے درخواست کی کہ زمین ہمارے قبضہ میں رہنے دی جائے۔

ہم پیداوار کا نصف حصہ ادا کیا کریں گے۔ یہ درخواست منظور ہوئی۔ چنانچہ اس وقت آتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عبد اللہ بن رواحہ کو بھیجتے تھے وہ غلہ کو دو حصوں میں تقسیم کر کے یہود سے کہتے تھے کہ اس میں سے جو حصہ چاہو لے لو۔ ۳۵۰
خبر کی جائداد میں نصف آمدنی تو قائم ہو گئی۔ اب اس کا خرچ دیکھنا ہو۔ جلد اول میں خرچ کی کوئی تفصیل نہیں جلد دوم میں ابوداؤد کے حوالے سے یوں تفصیل کی گئی ہے۔

خبر کی آمدنی کو آپ تین حصوں میں تقسیم کرتے تھے۔ دو حصے مسلمانوں کے لئے تھے۔ اور ایک حصہ ازواج مطہرات کو سالانہ معیارن کے لئے ملتا تھا۔ اس میں سے جو بچ جاتا تھا وہ غریب مہاجرین کے کام آتا تھا۔ ص ۱۲۷۔

مگر افسوس کے ساتھ لکھنا پڑتا ہے کہ آپ کی یہ رقم کردہ تفصیل حدیث و تاریخ کی کسی کتاب میں پائی نہیں جاتی۔ زرقانی کی ایسی جامع اور بسیط شرح بھی آپ کی تفصیل مرقومہ سے خالی ہے۔ وہ بھی انھیں ابوداؤد کے قول سے صرف تفصیل کی صورت حال لکھتے ہیں اور کچھ نہیں۔

اخر جہ ابوداؤد ان النبی صلعم لما قسم خیرا
عزل نصفها لنوابیہ و قسم نصفها للمسلمین
محمد بن شیرازی لکھتے ہیں:-

منقول است کہ چون غدیر یہو خبر ظاہر شد و پیغمبر صلعم
ببرک قتل منت نہاد برایشان حکم فرمود از زمین خبر
بیرون روید۔ ایشان تصریح و ذاری بسیار کردند گفتند
مسلمانان را بضرورت جماعتی سے باید کہ دین باغات
کار کنند و غنم واری آنها نمایند۔ مارا باجوت بگیرند تا باین
خدمت قیام نہائیم و در اصل ملک بیچ دخل نداشته باشیم
حضرت منت نہاد برایشان بران کار تعیین نمود و
فرمود کہ ما دام ما خواہیم این کاری کنید و از ہر چہ حاصل
شود نصف باجورہ العمل خویش بگیرید و نصف دیگر بہ
بیت المال بسیارید و ہر سال عبد اللہ بن رواحہ
میفرستاد تا حاصل باغات ایشان بگرد و نصف

جب یہود کی تعدادی ظاہر ہوئی تو جناب سالک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکی جان بخشی فرما کر حکم دیا کہ خبر سے نفع جائز۔ تمام یہود
گریہ و زاری کرنے لگے اور بہ ہزار منت کہنے لگے کہ آخر مسلمانان
کو فرمود و انکی ضرورت ہوگی کہ انکے باغات میں کام کیا کریں
تو کہو بیان نہ دیا جائے۔ ہم انکی فرمودی کیا کریں گے اور
ہر ملک خاص میں کوئی دخل نہ گا۔ آنحضرت صلعم نے بطور حسن
خاص انکی استدعا کو قبول فرمایا۔ اور حکم کیا کہ جب تک ہم کو
منظور رہے گا تم لوگ یہ کام کیا کرنا اور ان اراضیات کا نصف
حاصل اپنی اجرت میں لے لینا اور نصف محاصل بیت المال
کے لئے ادا کرتے رہنا۔ چنانچہ ہر سال عبد اللہ
بن رواحہ آتے تھے ان کے محاصل باغات کا اندازہ کرتے

کہ تعلق بہ بیت المال داشت از ایشان می گرفت تھے اور بیت المال کا ادھار حصہ وصول کر لیتے تھے۔

روضة الاحباب ۳۹۲

اس عبارت سے بھی آپ کی رقم کردہ تفصیل خریج نہ معلوم ہوئی۔
 زرقانی نے ص ۲۸۲ میں محدثین کی ایک جماعت کثیر کے اقوال جمع کئے ہیں۔ مگر کسی قول سے آپ کی تفصیل
 نہیں ظاہر ہوئی۔ آپ نے بھی سوائے ابو داؤد کے اور کسی محدث کا اصحاب صحاح سے قول لکھا ہے نہ ارباب
 سنن سے۔ اس بنا پر آپ ہی کے مقرر کردہ اصول فقہ روایات و نقل مرویات کے مطابق تو ابو داؤد کی اس
 روایت کو لکھنا ہی نہیں چاہیے تھا۔ اس لئے کہ اسکی تفصیل کو نہ بخاری ہی نے لکھا ہے اور نہ مسلم
 نے۔

اصحاب حدیث کی تحقیق ہو چکی۔ اب ارباب تاریخ کی تصریح ملاحظہ فرمائیے۔ ابن شہام اور طبری
 کے قدیم ماخذ بھی اس تفصیل سے خالی ہیں۔ لیکن ابو الفداء نے اس تمام بحث کا حسب ذیل فیصلہ کامل کر دیا ہے۔
 کان فخر خیبر فی صفر سنة سبع للهجرة وسئل
 اهل خيبر رسول الله صلعم عليه السلام عن نبيهم
 علي لم يصف من شأهم ونحوهم مني شأه
 ففعل ذلك وفعل مثل ذلك اهل ذلك
 وكانت خيبر للمسلمين وكانت فدك خاصة
 لرسول الله صلعم لا يهاضمت بغير اذنه الخيل -
 خيراه صفر سنة سبع للهجرة من فتح هوا اور اہل خیبر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم صاحب
 سے اس شرط پر صلہ کرنی چاہی کہ انکو انکے باغات کے نصف
 پھل ملا کریں اور آنحضرت صلعم جب چاہیں انکو خارج البلد
 چنانچہ انکی درخواست منظور کر لی گئی اور ایسا ہی معاملہ اہل
 فدک کے ساتھ بھی طے پایا۔ خیبر کی آمد فی عام مسلمانوں کے لئے تھی اور
 فدک کی خاص رسول اللہ صلعم کے لئے۔ اسلئے کہ وہ (فدک)
 بغیر حرب ضرب کے فتح ہوا تھا۔

بیچ احمدی صفحہ ۶۴

مروءہ بالاعبارت میں کسی محدث و مورخ کے قول سے یہ تفصیل ظاہر نہیں ہوتی۔ جو آپ نے تحریر فرمائی ہے۔
 اسلئے ابو داؤد کی یہ روایت یا تو متروک ہے یا بالکل منفرد۔ شکل تو یہ ہے کہ آپ ایسی جھوٹی اور وضعی مرویات
 بیخوف و غفلت لکھتے چلے جاتے ہیں اور انکی صحت پر اصرار بھی فرماتے ہیں۔ چنانچہ اسی جھوٹی روایت کے سلسلہ میں
 دوسری وضعی قصہ اور جھوٹے افسانہ کی کڑی مالتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔

آخر میں حضرت عمر نے اپنے زمانہ خلافت میں حضرت علی اور حضرت عباس کے اصرار پر۔ مدینہ کی جائداد ان

دونوں کی توثیق میں دیدی تھی۔ لیکن حضرت علی نے اس پر قہر کر لیا تھا۔ ص ۱۵۶

آؤں تو آپ نے اس واقعہ ہی کو مبہم طریقہ سے لکھا ہی۔ تفصیل کچھ نہیں۔ اسلئے کہ اصل واقعہ کی حقیقت نہ معلوم ہو

اس واقعہ کی حقیقت ہی یہی ہے کہ یہ واقعہ کا واقعہ قصہ کا قصہ ہی ہے اصل ہوا اور اسکو آپ خود لکھ کر تسلیم فرما چکے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ واقعہ حضرت علیؑ اور حضرت عباسؑ کے درمیان مشاجرت ثابت کرنے کی غرض خاص سے وضع کیا گیا ہے اور خاص کر معاویہ شاہی دارالمنہجین کی صانعت ہے۔ اسکی ثبوت میں کہ حضرت علیؑ سے مسلمانوں میں ایسی عام ناراضی اور نفرت پھیلی ہوئی تھی کہ اُنکے گھروالے تک اُن سے راضی و خوشنود نہیں تھے سلم نے غضب کیا کہ اسکو اپنی صحیح میں لکھ دیا۔ لیکن اُنکے شاہقین نے فوراً اس روایت کی رد و قدح کر دی چنانچہ خود اسکی نسبت دیباچہ ص ۴۵ میں لکھتے ہیں۔

صحیح مسلم کتاب الجہاد۔ باب الفی میں روایت ہے کہ حضرت عباسؑ اور حضرت علیؑ۔ حضرت عمرؓ کے پاس آئے حضرت عباسؑ نے حضرت عمرؓ سے کہا اقص بدینہ باین هذا الکاذب لائم العادر الخائن میرے اُس بھوٹے مجرم دہوکے باز اور خائن کے درمیان فیصلہ کر دیجئے۔ چنانکہ حضرت علیؑ کی شان میں یہ الفاظ کسی مسلمان کی زبان سے نہیں نکل سکتے۔ اس لئے بعض محدثین نے اپنے نسخے میں سے یہ الفاظ نکال ڈالے (بحوالہ نووی شرح صحیح مسلم۔ ذکر حدیث مذکور)

علامہ مادرسی اس حدیث کی نسبت لکھتے ہیں (اذا سدت طرقنا ویلها نسبنا الکذابی سواتها جب اس حدیث کے تاویل کے سبب رستے بند ہو جائیں گے تو ہم اسکے راویوں کو جھوٹا کہیں گے۔

(بحوالہ نووی شرح صحیح مسلم کتاب الجہاد باب الفی) دیباچہ سیرۃ النبئی جلد اول ص ۵۴

افسوس ہے کہ شبلی صاحب یہ سب طومار لکھ کر۔ اور ان منقربات کی تنقید و تردید فرما کر بھی۔ ان موضوعات کی طرف بطور نقدیت تلخ و اشارت فرماتے ہیں۔ گویا اپنے مسترد فیصلہ کو پھر اپنے ثبوت میں پیش کرتے ہیں۔ یہ کس قدر مدہانت کی دیانت کے خلاف ہے۔

فدک کی آمدنی فدک کی آمدنی مسافروں کیلئے وقف تھی۔ آدم برسر مطلب۔ اس تفصیل و طویل تقریر کی غرض یہی تھی کہ لاؤرٹ ملٹر کناہ صدقہ کی بنیاد قائم ہو جائے۔ داریم روا چو اور دومی دار و نو آبادی دیگران زہر باد می ا۔

اچھا تھوڑی دیر کے لئے یوں ہی تھی۔ فدک کی آمدنی مسافروں کے لئے وقف تھی۔ لیکن شبلی صاحب سے اتنی عرض ہے کہ یہ کس حوالہ اور کس سند سے لکھا جاتا ہو۔ آپ نے تو اس عبارت پر کسی حوالہ کا نشان بھی نہیں لگایا اور اسی طرح بنی نصیر کی جائداد کی تفصیل خرب کو بھی بلا سند و حوالہ چھوڑ دیا ہے۔ تو ایسی حالت میں تحقیق کے متلاشی آپ کے اس قول کو طبع زو خاص نہ سمجھیں تو کیا کریں۔ اگر کوئی سند ہوتی۔ کوئی حوالہ دیا گیا ہوتا تو اس کے مقدم

غیر مستند غیر مستند ہونے کی حقیقت معلوم کی جاتی۔ آپ نے تو عام مسلمانوں کو مرعوب بنانے کے لئے اپنا کھانا
قول لکھ کر تحقیق کا دروازہ ہی بند کر دیا۔ حالانکہ اس وقت حدیث و تاریخ کی جتنی کتابیں میرے پیش نظر ہیں انہیں سے
کسی ایک میں بھی یہ نہیں لکھا ہے کہ ذک کی آمد فی خاص مسافروں کے لئے وقف تھی۔ "علی الاتفاق سب نے یہ لکھا کہ
کہ خیر کی ذک کے یہودی سے بھی شرط تنصیف پر مصالحت کر لی گئی نصف حاصل یہود ان ذک لیتے تھے اور نصف
خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پاتے تھے۔ اس لئے کہ ذک بغیر لڑے حاصل ہوا تھا جیسا کہ ابن ہشام اور
طبری اور ابوالفدا وغیرہم کے اسناد سے اوپر لکھا گیا ہے۔

آپ خود اس کے مخالف لکھ چکے ہیں۔ ملاحظہ ہو جلد دوم صفحہ ۲۴۶ کی حسبیل عبارت
ریس ذک نے ایک وفد چار اونٹ پر غلہ بار کر کے خدمت نبوی میں بھیجا حضرت بلال نے بار زمین غلہ فروخت
کر کے ایک یہودی کا قرض تھا وہ ادا کر دیا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں اس کا اطلاع کیا آپ نے پوچھا کچھ تو نہیں
بولے ان کچھ بچ رہا ہے۔ فرمایا جب تک کچھ باقی رہے گا میں گھر نہیں جاسکتا۔ حضرت بلال نے عرض کیا۔ (کی
میں کیا کروں۔ کوئی سائل نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسجد میں رات بسر کی۔ دوسرے دن بلال نے
آکر کہا یا رسول اللہ خدا نے آپ کو سبکدوش کر دیا یعنی جو کچھ تھا وہ بھی تقسیم کر دیا گیا۔

حالانکہ یہ روایت بھی موضوع ہے۔ لیکن شبلی صاحب کی تصریح کی بھی مخالف ہے۔ اس لئے ہم صرف مخالفت مدعا کے ثبوت
میں اس کو استدلالاً پیش کرتے ہیں۔ آپ کہتے ہیں کہ ذک کی آمد فی مخصوص مسافروں کے لئے وقف تھی۔ اور یہاں اس
روایت میں ہے کہ رسول اللہ کے ذاتی قرض کی اداکاری میں اٹھائی گئی۔ جو بچ رہی وہ بلال اپنی تجویز پر اسے سوا بٹا ستیانہ
مسافروں عام فقرا و محتاجین میں تقسیم کر کے رسول اللہ کو سبکدوش کر دیا۔ اس روایت نے ثابت کر دیا کہ محاصل
ذک مسافروں کے لئے مخصوص نہیں تھے بلکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذاتی مدارف میں لائی جاتی
تھی اور عام فقرا و محتاجین کو بھی دی جاتی تھی۔ شبلی صاحب۔ ذرا لکھتے وقت آگے پیچھے کا بھی خیال رکھنا چاہیے۔

ہم کو بحث ذک لکھنا منظور نہیں۔ کیونکہ اس بحث کا یہ مقام نہیں ہے۔ ہم تو صرف آپ ہی کے بیان
سے اس واقعہ کی حقیقت دکھلائی ہے۔

یہ امر تو گویا مسلم ہو چکا ہے کہ نظم خلافت کی ابتداء ہی سے ذک کی جائیداد خاندان رسالت کے خالصہ سے
نکل کر خلافت کے اموال جہاں میں مل گئی تھی۔ بہترین ہی تھی۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اس قرار داد وہ وقت اجال
اور صدقہ عام کی حیثیت سے نکل کر پھر یہ جائیداد خالصہ کی صورت میں کبھی آئی یا نہیں؟ اور کسی خلیفہ رسول کے
اسپر سے اپنا متولی نہ قبضہ و تصرف کسی غیر خلیفہ شخص کو دیا یا نہیں؟

حبیب اسکی تحقیق کی جاتی ہو تو معلوم ہوتا ہو کہ کل دو ڈھائی برسوں کے بعد ہی جس طرح طریقہ انتخاب لاجماع کا ہو
یقیناً خلیفہ کے لئے استخلاف کے قاعدے پر تبدیل دیا گیا۔ اسی طرح تھوڑے ہی دنوں کے بعد خلیفہ نے ان جائیداد کو متولی
قبضہ تصرف میں تغیر و تبدل پیدا کر دیا۔ جیسا کہ جائیداد بنی تغیر کو جو فدک ہی کی طرح ناگمانی ضرورتوں کے لئے مخصوص تھی
بقول آپ کے حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ کو دیدی سنت رسولؐ کی اتباع و خلیفہ رسولؐ کا یہ خلیفہ کیا؟
شبلی صاحب خود اس بحث کے عنوان میں (ص ۱۴۷ ج ۲) بڑے شد و مد سے لکھ چکے ہیں۔
یہ اختلاف نہ صرف صحابہ کے وقت میں پیدا ہو چکا تھا۔ حضرت عباسؓ آپ کے چچا۔ حضرت فاطمہؓ (آپ کی صاحبزادی)
اور اکثر ازواج مطہرات مدعی یقین کہ اس جائیداد کو بہ طور وراثت تقسیم ہونا چاہیے تھا ابوبکرؓ کو حضرت
اور دیگر اکابر صحابہ نے کہا کہ یہ وقت عام ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود اپنی زندگی میں
جبیں طرح اور جن مصارف میں انکی آمدنی صرف کرتے تھے۔ اُس میں تغیر نہ ہوگا۔

تو جواب والا عرض ہو کہ یہ تغیر کیسا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی مقدس حیات کے زمانہ میں اس کی تولیت نہ
حضرت عباسؓ ہی کو دی تھی نہ حضرت علیؓ کو عنایت فرمائی تھی۔ بلکہ بقول آپ کے متولیانہ حیثیت سے اپنی
ہی ذات مبارک تک محدود و مخصوص رکھی۔ آپ کے بعد حضرت ابوبکرؓ بطور متولی قابض رہے۔ لیکن ان کے بعد
بقول آپ کے حضرت عمرؓ نے خلیفہ ہو کر۔ خلافت اتباع رسولؐ و تقلید حضرت صدیقؓ۔ غیر خلیفہ اشخاص کو ان
جائیداد پر قونہ مسلمین کا متولی کر دیا۔ پھر اس صورت میں خود بدولت کیا رہے؟ اور رہے بھی تو کس مصرف؟
تجربہ ہے کہ صحابہ نے حضرت عمرؓ کے اس فعل کو مستحسن سمجھ کر کیسے قبول کر لیا۔

بہر حال چونکہ ہم عباسؓ اور علیؓ کی اس تولیت کے واقعہ کو اقرارے محض ثابت کر چکے ہیں اس لئے
ہم اسکی بحث میں زیادہ الجھنا نہیں چاہتے۔ شبلی صاحب اور ان کے مؤیدین جو اس موضوع روایت کے قائل
ہیں وہ حضرت عمرؓ کے اس عمل خلاف سنت رسولؐ و عمل صدیقؓ کے لئے جواب دہ ہیں۔ وہ جاہلین اور حضرت عمرؓ
حضرت عمرؓ کے زمانہ میں تو اسکی تولیت کی تبدیلی کی یہ حالت دکھائی گئی۔ حضرت عثمانؓ کے دوران خلافت
میں تو یہ تولیت بالکل خالصہ شخصی کیا۔ ملکیت ذاتی کی صورت میں تبدیل ہو گئی اور برابر تین پشت تک بطور
وراثت منتقل ہوتی رہی۔ حضرت عثمانؓ نے بڑی فیاضی اور کشادہ دلی سے فدک کو مردان کو عطا فرما دیا۔
ابن ابی شیمہ روضۃ الناظرین میں لکھتے ہیں۔

وفي سنة اربع وثلاثين اقطع عثمان
بن عفان مروان بن الحکم فذک
سنة ہجری میں عثمان بن عفان نے فدک کی جائیداد مروان بن
الحکم کو عطا فرمادی۔

علامہ ابن عبد ربہ عقد الفریدین تحریر فرماتے ہیں۔

ومما نقم الناس علی عثمان انداوی طرید رسول اللہ صلعم الحکم بن ابی العاص ولم یؤذہ ابوبکر ولا عمر وسیرا باذر الی الربذة (الان قال) وتصدق رسول اللہ صلعم بموضع موضع سوق المدینہ علی مسلمین واقطعها لحادث بن الحکم اخامروان واقطع فذل مروان مورخ ابوالفدا لکھتے ہیں۔

ومما نقم الناس علیہ ردة الحکم بن العاص طرید رسول اللہ وطرد ابی بکر وعمر الاصل واصطاد مروان بن الحکم خمس غنائم افريقية وهو خمس الف دینار (الان قال) واقطع مروان بن الحکم فذلک باجالت تاریخ احمدی ص ۱۲۴

جن باتوں نے لوگوں کو حضرت عثمان پر برا بھلا کہنا شروع کیا وہ یہ ہیں کہ انھوں نے حکم بن عاص کو بلایا جیسے حضرت رسول اللہ نے مکرہ کر کے نکلوا دیا اور حضرت ابوبکر و حضرت عمر کے زمانہ میں بھی وہ مروان بن الحکم نے مروان کو خمس غنائم افريقية عطا کیا جسکی آمدنی پانچ لاکھ دینار تھی اور اسی (مروان) کو مذکور بھی غایت کیا۔

جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خالصہ کے بعد مذکور پھر مروان کا خالصہ قرار پایا گویا ۳۴ برسوں کے بعد یہ پھر اپنی اصلی حالت پر بظاہر آیا۔ اس بنا پر شبلی صاحب کا یہ لکھنا کہ مذکور حضرت عمر بن عبد العزیز کے وقت تک خلفاء کے قبضہ میں رہا۔ بالکل خلاف واقع ہے۔ اس لئے کہ حضرت عثمان کے وقت ہی سے یہ مروان کی ملک قرار پایا پھر مروانی خلفاء کے سلسلہ میں عمر بن عبد العزیز تک خلافت کی رعایت سے نہ پہنچا بلکہ وراثت کے طریقہ سے۔ اتنے تغیرات کے بعد خلفاء سابقین کی تقلید رسول میں وہ گرا گری اور پرجوشی جو اپنے عنوان بحث میں تحریر فرمائی ہو۔ انکے بعد کے طرز عمل سے آپ کہاں تک صحیح اور سچی ثابت کر سکیں گے۔ اسکا جواب شبلی صاحب کے ذمہ ہے۔

اگر حقیقتاً یہ جائد اویہ الماک خالصہ رسول اللہ صلعم نہیں تھی اور بقول آپ کے وقف تھی۔ صدقہ تھی۔ یا عام مسلمین کی حقوق قرار پائی تھی اور بقول آپ کے جناب رسول اللہ صلعم بھی اسکے محاصل کو انھیں مصارف میں اٹھاتے تھے تو پھر آپ کے خلفاء کو بائین اوعامی اتباع سنت رسول اس میں ذاتی تصرف و تغیر کا کون حق حاصل تھا۔

اب رہا یہ امر کہ حضرت عمر نے جائد اودنیہ۔ بقول آپ کے حضرت عباس و حضرت علی کو دیدی۔ یا عمر بن عبد العزیز نے سادات کو واپس دیدی تو اسکو یوں سمجھیے کہ یہ وہی حقیقت تھی جو نہ کسی سے چھپی ہو اور نہ چھپ سکتی ہے

حضرت عمر بن الخطاب ہوں یا حضرت عمر بن عبدالعزیز حقیقت کو جان جان کر سب چھپاتے تھے لیکن یہ حقیقت کا افسر تھا کہ انہیں کو عملیات و اعترافات کو ظاہر ہو جاتی تھی۔ اور کثمتہ قدرت پتھر سے روشنی نکال کر دنیا کو نافل نگاہوں میں اور حقیقت کی جلوہ نمائی کر دیتا تھا۔

شبلی صاحب نے بیان بھی ذکر اہلبیت سے باز رہنے کیلئے اپنی حدود رجہ کی قلمی جتنا طوطا کھلائی ہو لکھا ہو۔

(حضرت عمر بن عبدالعزیز نے باغ فدک سادات کو دے دیا تھا۔ حاشیہ ص ۴۷۰)

ہمیں معلوم آپ نے باغ فدک کو فدک کے خرمے سمجھا ہو یا کیا۔ کہ ذکرہ اٹھایا اور سادات کو لٹا دیا۔ جناب۔ وہ الرینا تھیں جنہیں نخلستان تھے۔ خشکی کافی محاصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی خدمت میں آتی تھی جسے آپ خود بلال دلی روایت میں بیان کر چکے ہیں۔ وہ جائداد اگرچہ عموماً سادات ہی کے مصارف کیلئے واکذاشت کی گئی تھی۔ مگر ان میں سے کسی بزرگوار کے انتظام و اہتمام میں دیکھی ہو گی۔ آپ اپنی منن اپنی داد و دکھ کر دیکھیں خشکو فدک کی جائداد واپس دی گئی تھی وہ ملاں رئیس سادات و اہلبیت طاہر حضرت امام محمد باقر علیہ السلام تھے۔

فدک کے حالات کو تمام کر کے ہم پھر اپنے سلسلہ بیان کو آگے بڑھاتے ہیں۔

خیر اور مضافات وادی القری کے معاملات کو بروایت ایک مہینے کی مدت میں

باطنیان تمام ختم فرما کر دوک رسالت معاودت فرمائے سمت مدینہ ہوا۔ منزل صبا میں پہنچ کر روشنس کشمیری و معروف واقعہ مشاہدہ میں آیا۔

شبلی صاحب ایسے کیا تھے جو اس واقعہ کو قابل ذکر سمجھتے۔ اور اپنی کتاب میں درج فرمائے۔ حالانکہ اس مشاہدہ قدیم سے اعلام نبوت کے آثار عظیم نمایان ہوتے تھے جو سیرت نبوی کے لکھنے والے کیلئے خاص کو قابل ذکر تھا لیکن چونکہ آپ نے اپنی سیرت کو تاریخ کے فلسفیانہ اصول کے مطابق لکھنے کا انداز اختیار فرمایا ہو۔ اسلئے نبوت کے تصورات روحانیہ اور تجلیات نورانیہ کی بحث و بیان کو آغاز ہی سے قلم و قلم فرمایا ہے۔

یا تو اس وجہ خاص سے اس واقعہ کو نہیں لکھا۔ یا اس ضرورت خاص سے کہ اس واقعہ کو فضیلت و منزلت علی کی ایک شان خاص نمایان ہوتی تھی جو ابتداء ہی سے آپ کے ناگوار طبع ہو۔ اس کو مرفوع القلم فرمایا واللہ اعلم مگر میری عرض یہ کہ چاہے جس سبب سے آپ نے اس کی نقل و بیان کو متروک فرمایا ہو وہ آپ جابن لیکن اس کے ترک کر دینے سے آپ نے اپنے بڑے اصول مقرر کردہ کو ترک کر دیا ہو وہ یہ ہے کہ

آپ نے اپنے دیباچہ میں ایک جگہ ہمیں تواتر اور متعدد مقامات پر لکھ کر ہدایت فرمائی ہے کہ مرویات حدیث کے مقابلہ میں مرویات سیر و تاریخ قابل استناد نہیں۔ اسلئے کہ اُن کے ذریعہ اسناد ضعیف ہوتے ہیں اور

فروتر، اس بار پر جان بگتتین کیجاتی ہو۔ اس واقعہ کو زیادہ تر ارباب حدیث ہی نے بیان کیا ہے۔ اب باب میں تاریخ نے کم۔ اس لئے شبلی صاحب کو اپنے معیار و مختار مرقومہ بالا کے مطابق اس واقعہ کو ضرور قابل ذکر قرار دیکر نقل کرنا تھا لیکن افسوس ایک اظہار فضیلت علی کے خوف نے آپ کے تمام اصول مقررہ کو نسیا منیا کر ادیا۔ اللہ کرے اور بھی توفیق زیادہ۔

بہر حال۔ ہم سب سے پہلے اس واقعہ قدیم و عظیم کو کتب مشکل الآثار امام طحاوی کی اصل عبارت سے ذیل میں نقل کرتے ہیں۔

عن اسماء بنت عمیس ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صلیٰ لظہر یالہ صہباء ثم ارسل علیاً فوجہ فرجہ وقد صلیٰ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم العصر فوضع النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی حجر علی فلم یجرک حتی غابت الشمس فقال اللهم ان عبدک علیا احتبس بنفسه علی نبیک فرد علیہ شرھا قالت اسماء وطلعت الشمس حتی وقعت علی الجبال و علی الارض ثم قام علی فوضأ وصلی العصر ثم غایت نکلا اور اسکی شاعر پھاڑوں اور زمین پر پھینکا لیکن ہوئی اور حضرت علیؑ نے دھوکہ کے ناز عصر ٹپھی اسکے بعد پھر آفتاب غروب ہو گیا۔

قاضی عیاض شفا میں لکھتے ہیں۔

عن اسماء بنت عمیس ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان یوحی الیہ وراسد فی حجر علی فلم یصل العصر حتی غربت الشمس فقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا علی قال لا فقال اللهم انک ان فی طاعتک و طاعت رسولک فاد علیا لئلا تنسب قالت اسماء فرائیتہا طلعت بعد ما غربت ووقفت علی الجبال و الارض وذلک بالصہباء من خیر۔

اسما بنت عمیس سے مروی ہے کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سر مبارک حضرت علیؑ کے زانو پر تھا۔ اسی حالت میں رسول مقبول پر وحی کا نزول ہوا جسکی وجہ سے حضرت علیؑ ناز عصر نہ پڑھ سکے پس جب وہ حالت نزول وحی رفع ہو گئی تو جناب رسا اکابر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؑ سے پوچھا کہ تم نے ناز عصر ٹپھی ہے انھوں نے کہا کہ میں نے پڑھ لیا لیکن حضرت علیؑ نے فرمایا کہ خداوند تعالیٰ تیرے رسولؐ کی طاعت میں ضرور تم سے زیادہ

تاریخ احمدی صفحہ ۶۲

آفتاب باریک طالع فرما۔ اسکو تین تین لگانے کی بجائے کہ آفتاب کی شمشیر

زیر و پناہوں پر پڑیں اور واقعہ تمام صبا کا ہی جو غیب کی راہ میں ہے۔

اس واقعہ کو صرف امام طحاوی اور قاضی عیاض ہی نہیں لکھا ہے۔ بلکہ علامہ ابن منازلی۔ علامہ جوینی اور ابن
ابن احمد خوارزمی نے بھی یونہی لکھا ہے اور کتاب الارشاد میں یہ واقعہ حضرت ام سلمہ۔ اسماء بنت عیس۔ جابر بن عبد اللہ
اور ابوسعید خدری وغیرہم اکثر صحابہ کی زبانی منقول ہے۔ بلکہ صاحب کتاب الارشاد نے تو حسان بن ثابت کی زبانی یہ
اشعار بھی اس واقعہ کے متعلق نقل کئے ہیں۔

یا قوم من مثل علی وقد ردت علیہ الشمس من غائب

کون شخص علیؑ کے مثل ہو سکتا ہے جس کے لئے آفتاب غروب ہو کر پھر طالع ہوا۔

احسن رسول اللہ وصہرہ والا خ لا یعدل بال صاحب

وہ رسول اللہ کے بھائی بھی ہیں اور داماد بھی بھائی کا موازنہ دوستوں کے ساتھ نہیں ہو سکتا

آخر میں صاحب کتاب الارشاد امام طحاوی کی اس روایت کی تصدیق میں یہ قول لکھتے ہیں۔

وهذا الحدیثان ایضا شق القمر و الشمس یہ دونوں حدیثیں شق القمر اور رد الشمس ثابت ہیں اور
ثابتان و دروہما ثقاة انکے رواۃ ثقاة ہیں۔

علامہ ابن حجر صواعق محرقة میں لکھتے ہیں۔

ومن کرامات الباہرة ان الشمس ردت الیہ لما کان راس النبی صلعم فی حجرہ والوحی نازل

علیہ و علیؑ لا یصل الی العصر وغربت الشمس

فلما اسری النبی عنہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم

فقال اللهم ان علیا فی طاعتک وطاعت نبیک

فاردد علیہ الشمس فطلعت بعد ما غربت

صحیح الطحاوی والقاضی فی الشفاء وحسنہ

شیخ الاسلام ابو ذرعتہ وتبعہ غیرہ

ابو ذرعتہ نے بھی اسکو صحت کہا ہے اور بت لگوں نے شیخ الاسلام کی اتباع میں اسکو صحیح تسلیم کیا ہے۔

یصح بتلایا ہے اور قاضی نے شفاء میں بھی نقل کیا ہے اور شیخ الاسلام

ابو ذرعتہ نے بھی اسکو صحت کہا ہے اور بت لگوں نے شیخ الاسلام کی اتباع میں اسکو صحیح تسلیم کیا ہے۔

تفصیل کے لئے دیکھو نیایع المودۃ فی القرنی مطبوعہ ممبئی ص ۱۱۴

محدث دہلوی شاہ عبدالحق صاحب نے بھی مدارج النبوة میں مرقومہ بالا تصریح و تفصیل کے ساتھ اس واقعہ کو لکھا ہے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تاریخ احمدی ص ۱۱۱ لکھنؤ

محدث شیرازی - حافظ جمال الدین فضل اللہ شیرازی نے روضۃ الاجاب میں بھی اس واقعہ کو اسی تفصیل کے ساتھ لکھا ہے اور نقل روایت کے بعد اسکی تصدیق و توثیق کی نسبت یہ محاکمہ فرمایا ہے۔

طاہری کہ از اکابر علما حنفیہ است و شرح آثار خویش
گفتہ رواۃ این حدیث ثقات اند و از احمد بن صالح نقل
کرده اہل علم را سزاوار نیست کہ تغافل کنند از حفظ این حدیث
ذیراکہ از علامات نبوت است و قاضی عیاض حبیبی لکھی
در شفا فی خویش این سخن از طاہری نقل کردہ و شیخ ابوسید
گازرونی کہ از علمائے شافعیہ است نیز در متقی خود آورده
لیکن ذہبی در کتاب میزان الاعتدال لضعیف این
حدیث نموده - بنا براینکہ بعضی از اہل حدیث عمارہ بن
مطر را وہی را کہ یکم از رواۃ این حدیث است لضعیف
کرده اند بنا براینکہ مرویات از ابوہریرہ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ
وسلم فرمود لحد رد الشمس کلہ علی یومئذ بن نبوت
این فقیر حقیر عنی عنہ گوید عمارہ بن مطر را بعضی گویہ
از اہل حدیث توثیق کردہ اند و بعضی وصف حفظ
او کردہ اند - چنانچہ از کلام ذہبی نیز معلوم
مے شود - پس ضعف او و رآن مرتبہ نباشد
کہ موجب رد حدیث او مطلقا گردد - بآنکہ ائمہ
مذکورین ایراد آن در کتاب خویش کردہ اند و اما
حدیث ابوہریرہ احتمال دارد کہ مراد حضرت از ان این
باشد کہ از جملہ انبیای ما قدم برابرے فیہ علیہ السلام آفتاب دو دو
یا صد آن حدیث از او قبل از واقفہ در شمس بکشت علی بود با مطبوعہ لکھنؤ ۱۲۹۵

طاہری نے کہ اکابر علمائے حنفیہ میں سے ہیں اپنی کتاب شرح
آثار میں لکھا ہے کہ اس حدیث کے سب راوی ثقہ ہیں اور
احمد بن صالح کا یہ قول نقل کیا ہے کہ تمام علما کو یہ حدیث
خالص طور پر یاد کر لینا چاہیے - اس لئے کہ یہ حدیث علامات نبوت
میں داخل ہے اور قاضی عیاض حبیبی مالکی اپنی کتاب شفا میں
مطہری کے یہ تمام اقوال لکھتے ہیں اور تصدیق نہیں کرتے اور
شیخ رشید گازرونی نے بھی جو علمائے شافعیہ میں ہیں - اس
حدیث کو اپنی کتاب متقی میں لکھا ہے - لیکن ذہبی نے میزان
الاعتدال میں اس حدیث کی تضعیف کی ہے اس وجہ
سے کہ اس روایت کے ایک راوی عمارہ بن مطر را وہی کہ بعض
علمائے حدیث نے ضعیف لکھا ہے اور نیز اس وجہ سے
کہ ابوہریرہ سے منقول ہے کہ نہ آیا جواب رسالت مآب
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ رجعت شمس کسی کے لئے
سوائے حضرت یونس بن زنون علیہ السلام کے واقع
نہیں ہوگی - فقیر حقیر (محدث شیرازی)
خدا اس کو معاف کرے کہتا ہے کہ عمارہ بن مطر
کی بعض وہ سرے از باب حدیث نے توثیق بھی کی ہے
اور بعض نے اس کو وصف حفظ حدیث کے ساتھ
موصوف بتلایا ہے - جیسا کہ ذہبی کے قول سے
بھی معلوم ہوتا ہے - اس لئے اس کا ضعف اس درجہ کا

نہیں ہے کہ اوس سے روایت نہ لیا جائے۔ حالانکہ اوسکی مرویات مذکورہ بالا کو امامان حدیث نے اپنی کتابوں میں نقل کیا ہے۔ اب یہی ابو ہریرہ کی حدیث۔ اوسمین یہ احتمال ہو سکتا ہے کہ مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ ہو کہ غزوہ بدر میں سوار ہوئے حضرت یوشع بن زون علیہ السلام کے اور کسی کے لئے رجعت شمس نہیں ہوئی۔ یا اپنے یہ حدیث اس مشاہدہ کے وقوع سے پہلے بیان فرمائی ہو۔

عمرۃ الصلح سنہ ہجری ۱

صلح حدیبیہ کے شرائط میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ جناب رسالتا صلی اللہ علیہ وسلم اس مرتبہ حج نہ بجالائے۔ سال آئندہ ادائے حج فرمائیں۔

چونکہ صلح کو سال بھر ہو چکا تھا اس لئے آپ نے ادائے حج عمرہ کا قصد فرمایا اور حکم دیا کہ جو لوگ صلح حدیبیہ کے موقع پر شریک تھے سب کے سب مناسک عمرہ بجالائیں حکم کی دیر تھی۔ تمام لوگ ٹکب سالت کے پہر کا پہن گئے تھے۔ ان کے انتظام حضرت ابو ذر غفاریؓ کو سپرد ہوئے اور ۲۵ ذی قعدہ سنہ ہجری کو مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کی طرف روانہ ہوئے۔ ناحیہ اٹلی کو قربانی کے اونٹ، جو شمار میں بہت تھے یا ستر اور بار برداری کے جانور سوار سی کے گھوڑے محمد بن مسلمہ کی محفلت تین اور اسلحہ جات وغیرہ بشیر بن سعد کی سپردگی میں ایک روز قبل روانہ فرادئیے گئے۔ کم و بیش چھ سو ساجد و انصار کی جمعیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ روانہ ہوئی۔ منزل ذوالحلیفہ میں پہونچکر احرام باندھا گیا۔ اور وہیں سے مسلمانوں کا یہ قافلہ لٹیک، گریان آگے بڑھا۔

خدا کے خالص بندوں اور عقیدہ مندوں کی قلبی مسرت و جذبات کی کوئی حد نہ تھی۔ قلب پروردگار سالت بھی ان خصوصیات سے خالی نہیں تھا۔ فیضان قدرت کے مشاہد پیش نظر تھے جس آبا کی مسکن دہلیں سے ہجرت فرمائی تھی مجبوری ہوئی تھی۔ اور جس شہر و مقام کی طرف ظلالت کی شدت مخالفت کی وجہ سے معاودت و مراجعت فرمانا پڑا تھا۔ صرف قصد و ارادہ کرنا بھی نہ تھا۔ خالی نہیں تھا۔ اسی مقام اور اسی شہر خاص میں آپ سوقت بخوف و ہراس اور ہلاکت و سو اس اس شوکت و اہتمام اور اطمینان و آرام سے اتنی بڑی جمعیت کے ساتھ تشریف لائے بارہ ہجری۔ آٹھ انصاف و منقہ الخلق و سفر کامیابی کی گنجی ہے اکا قیہ اور شہر قبول اسی مبارک سفر پر پورے طور سے صادق آتا ہے۔ جبکہ ایک ایک منزل کیا ایک ایک قدم اسلام کی فتح عظیم کا نقشہ کالچر تھا۔

قریش سے ملاقات

محمد بن مسلمہ کے ہمراہی جب منزل مر الفلحان میں پہونچے۔ تو وہاں کفار قریش کے چند لوگ بیٹے۔ اونھوں نے محمد بن مسلمہ کے ساتھ یہ ساراں دیکھ کر دریافت کیا اور حقیقت حال معلوم کر کے سیل یہاں کی طرح دوسرے اور قریش کو خبر دی۔ مشرکین میں اسے جانتے تو باقی نہیں تھی۔ جو کچھ بھی وہ حالت کی

ایںجہاں تھی سب کے سب مطوت اسلام سو عروب ہو کر پہاڑ دن پر چلے گئے۔ لیکن خلاف شرط معاہدہ۔ اسلحہ جات کا ہمراہ لانا منکر اور خون نے مرکز بن حفص کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں بغرض استفسار بھیجا۔ مرکز بن حفص راستہ پر کھڑا ہو گیا۔ جب موکب رسالت اور حضرت گدرا تو مرکز نے حاضر ہو کر عرض کی ہتیاروں کا لانا خلاف شرط ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ہم تمام شرائط معاہدہ پر ثابت قدم ہیں۔ اور انشاء اللہ سرموادس سے تجاوز نہ کریں گے ہم نے ہتیار صرف راستہ کی حفاظت کے خیال سے ہمراہ لیے ہیں ان میں سے ایک حربہ بھی کہہ میں نہیں جائیگا اور شہر سے منزل دو منزل آگے چھوڑ دیا جائیگا۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ مرکز بن حفص نے واپس آ کر قریش سے حضرت کا جواب کہہ دیا۔ وہ بھی منکر مطمئن ہو گئے۔

بطن یا حج میں سب اسلحات چھوڑ دیے گئے۔ اور دو سو مسلمانوں کا دستہ انکی حفاظت پر مقرر کر دیا گیا۔ اور قربانی کے اونٹ مقام ذوی طوسی میں بھیج دیے گئے۔ صرف ایک ایک تنوار وہ بھی نیام کے اندر حامل کر کے مہاجر و انصاء کا قافلہ جناب رسول خدا صلعم کے ہمراہ آگے بڑھا۔ مقام حجون میں پہنچ کر آپ اپنے ناقہ قحوا پر سوار ہو کر لیک گویاں بیکل شوکت جلال داخل کہ ہوئے۔ عبداللہ بن رواحہ ناقہ کی مہار تھامے تھے اور یہ اشعار پڑھتے جاتے تھے۔

کہہ میں موکب رسالت	خلو ابوا لکفار عن سبیلہ	الیوم نفضی بکم علی تنزیلہ
کا داندہ	کافرو سامنے سے ہٹ جاؤ	آں جو تھے اوترنے سے روکا تو ہم تلوار کا وارہ کرینگے
	نضربا بیزیل السہام عن مقیلہ	ویذہل الخلیل عن خلیلہ
	وہ وارہ بوسر کو خواہ گاہ سرسوی الگ کر دے	اور دوست کے دل سے دوست کا دل بھلا دے
	یار دینی مومن بقبلہ	انی رايت الحق فی قبولہ

نہا یا ہم تحویل حکم قبلہ پر ایمان لائے ہیں اور قول رسول کو میں حق تسلیم کر چکے ہیں امام قسطلانی لکھتے ہیں کہ حضرت عمر نے عبداللہ بن رواحہ کو اس رجز کے پڑھنے سے منع کرنا چاہا۔ یہ کہہ کر خدمت رسول میں اشعار پڑھنا مناسب نہیں ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سن لیا۔ ارشاد فرمایا۔ اسے عمر میں خود سنتا ہوں۔ یہ ارشاد منکر حضرت عمر چپ ہو گئے۔ تھوڑی دیر کے بعد آپ نے عبداللہ بن رواحہ کو حکم دیا کہ یہ اشعار پڑھو۔

لا الہ الا اللہ وحدہ	نضرب عبدک و اغنیہ
خدا کے داندہ کے سوا کوئی خدا نہیں ہے	اوسی نے اپنے بندہ کی مدد کی اور اس کے لشکر کو غرت دی
وہزم الکحزاب وحدہ	اور ذی کا وحدت جماعت کفار کو مار بکھ گیا۔ (زر قافی ص ۲۶۱ جلد ۲)

جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تمام ہجراہیوں کے ساتھ باطنیان و آرام تمام مناسکات حج ادا فرمائے۔
سنت رمل مکہ واسے مدینہ والوں کو عموماً کمزور اور ضعیف سمجھتے تھے۔ اور اسی کے ساتھ تمام مہاجرین کو بھی مدینہ کی
 بود و باش کی وجہ سے لاغر و ناتوان یقین کرنے لگے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کمزورتیاں کی اصلاح کے خیال سے
 تمام مہاجرین و انصار کو حکم دیا کہ طواف کے پہلے تین شوطن (گشت) میں وہ اگر تھکے ہوئے چلیں کہ تنگی لیں یا لہجے کو اونچی
 کشادہ ہمتی کے مشابہ ہو جائیں۔ عربی میں اس طریق سے چلنے کو رمل کہتے ہیں۔ مسلمانوں نے فوراً حکم کی تعمیل کی اور
 بقول شنبلی صاحب آجنگ یہ سنت باقی ہے۔

کفار اس سفر کو کیا ٹھنڈے دل سے دیکھتے تھے۔ کبھی نہیں۔ وہ دل ہی دل میں اس فتح عظیم اسلام اور تھیں
 بشارت حضرت خیر الانام علیہ وآلہ السلام کو دیکھ کر جھلے جاتے تھے۔ لیکن کبھی کیا سکتے تھے۔ مواہرہ کہ چپکے چپکے شرط
 کر چکے تھے۔ افراد سے انکار۔ اعتراف سے انحراف۔ مکن بنین تھا۔ خون کے گھونٹ پی بی کر لگے۔ جیون ہی تھیں اور تمام ہوا۔
 چند عمارتیں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا کہ ایام شرط پورے ہو گئے۔ آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہیں کہ شہر
 خالی کر دیں اور شرط معاہدہ کے موافق مدینہ داخل ہو جائیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اونکا پیام حضرت رسالت میں پہنچایا۔ آپ
 اسی وقت مراجعت کا قصد فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ بدعتی اسلام کا شہر نہیں ہے۔

امامہ بنت حضرت حمزہ علیہ السلام
 مکہ سے روانگی کے وقت حضرت حمزہ کی منیر السن صاحبزادی جن کا نام امامہ تھا اور وہ اب تک
 بچہ ہی تھیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس چلا گیا۔ کتنی بوٹی و وٹری آئیں۔ اور
 عرض کرنے لگیں ہمیں بھی ساتھ لیتے چلے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرما نہت سے گو دین اوٹھا لیا۔ اور ہر وایت مستطانی
 وزیر قاتی۔ جناب سیدہ حضرت فاطمہ الزہراء کی محل کے پاس لاکر بچی کو اونکے سپرد فرما دیا حسب منیرہ میں پورے بچے تو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں امامہ کی ولایت و کفالت کے تین برابر کے دعویدار حاضر ہوئے۔ یہ اولین ایک
 زید بن حارثہ تھے۔ دوسرے جعفر ابن ابیطالب۔ تیسرے علی ابن ابیطالب۔ زید کا دعوی تھا کہ عہدہ موافقہ کے
 روم سے حضرت حمزہ ہمارے بھائی تھے۔ چنانچہ شہادت کے وقت وہ بھی کو اپنا وصی قرار دے چکے ہیں۔ اس بنا
 پر امامہ کی ولایت کا جھگڑے سے زیادہ مستحق کوئی نہیں ہو سکتا۔ حضرت جعفر کا بیان تھا کہ یہ میرے چچا کی لڑکی ہے۔ لہذا
 مجھ سے بڑھ کر نہ اس کا کوئی ولی ہو سکتا ہے اور نہ قریب تر خیر خواہ۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ سب حضرات تو دین
 موجود تھے۔ لیکن میری سب کو چھوڑ کر سب سے پہلے میری گو دین چلی آئی۔ گویا اس کے نزدیک مجھ سے بڑھ کر کوئی
 اور اس کا ولی نہیں تھا۔ چنانچہ وہ اس وقت تک میرے پاس ہے۔ اب اس سے زیادہ اثبات استحقاق اور کیا
 ہوگا۔ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سب کے دعوے سن کر امامہ بنت حضرت حمزہ کو

اسلام مذہبِ عمیس کی گود میں دیدیا کہ حقیقی نمانہ یقین۔ اور ارشاد فرمایا کہ خالد بن ولید کے برابر ہوتی ہے۔ اسرارِ اسوۃ
حضرت جعفر کے نکاح میں یقین در ذرقانی (۱۹۹-۲۰۱)

عمر عاص اور خالد بن ولید کا اسلام
ذرقانی اور روضۃ الاحباب میں ان دونوں حضرات کے اسلام لائینی کیفیت خود انکی
زبانی یوں مرقوم ہے۔

عمر عاص بن بیان کرتے ہیں کہ غزوہ خندق کی شکست کے بعد سے مجھے یقین ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے امور ضرور طیب
ہوتے جائیں گے اور آپ اب کسی قوم و قبیلہ کی طاقت سے مغلوب نہیں ہوں گے۔ یہ سوچ کر میں نے اپنے احباب مشورت
کی۔ اور ان سے اپنی یہ تجویز بیان کی کہ مناسب یہ ہے کہ ہم نجاشی کے پاس چلے جائیں۔ اور طریفین کے امور کا انتظار
کریں۔ اگر ہماری قوم غالب ہو جائے تو ہم باطنیان تمام مکہ واپس آئیں۔ اور اگر مسلمان غالب آئیں تو ہم وہیں پناہ گزین
ہو جائیں۔ میرے احباب نے میری تجویز کو بہت پسند کیا اور میں نجاشی بادشاہ حبشہ کے لئے بہت سے نفیس
اور گرانبھا تحفے لیکر نجاشی کے پاس پہنچا۔ میرے پہنچنے سے پہلے عمر بن امیہ الضمیری نامہ رسالت لیکر
نجاشی کے پاس پہنچ چکے تھے۔ اور پادشاہ نے بڑے اعزاز و اکرام سے نامہ مقدس لے کر ان کو اپنا مہمان
کیا تھا۔ میں نے نجاشی سے خلوت میں ملاقات کر کے کہا کہ عمر بن امیہ کو مجھے حوالہ کر دیجیے کہ میں اسے قتل کر ڈالوں
اوس کے قتل کر دینے سے قریش میں میری آبرورہ جائے گی۔ اور غرت بڑھ جائیگی۔ یہ سنکر نجاشی نے مارے غیرت
کے اپنے مورہ پر ہلچل مچائی اور کہا یہ مجھ سے کیسے ہو سکتا ہے کہ میں کسی شخص کے اپنی کو دشمن کے ہاتھ میں
قتل کر دینے کے لئے دیدوں اور اپنے اہل اہل بادشاہ یہ تنگ و عار قائم کر دوں۔ اور پھر کس مقدس بزرگ کا اپنی
اور فرستادہ جس پر ناموس اکبر (جبریل) کا نزول ہوتا ہے میں نے کہا۔ اسے پادشاہ۔ کیا واقعی ایسا ہوتا ہے اور آپ
بھی اس پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ نجاشی بولا۔ جیسا ہے۔ عمر عاص۔ تم قریب رہ کر اس میں یقین جانتے ہیں یقین آگاہ کے ساتھ
کہ وہ انور نبی برحق ہے۔ اوسکی اطاعت اختیار کرو۔ اوسکی باتوں کو سنو اور اناؤ۔ اور جان لو کہ اوس پر کوئی غالب نہیں
آسکتا۔ بلکہ وہی اپنے سب مخالفین پر غالب ہو کر رہے گا۔ جیسا کہ موسیٰ۔ فرعون اور اوسکی تمام قوم پر غالب آئیے
یہ سنکر میں نجاشی کے ہاتھ پر مسلمان ہوا۔ اور آگ حبش سے واپس آیا۔

بیان ملک گمتر ذرقانی بطور مطالعہ لکھیے۔

دفعہ اسلام عمر عاص علی میلہ نجاشی (لطیفہ)
ہو صحابی اسلام علی بد تابعی ولا یعرف مثله
نجاشی کے ہاتھ پر عمر عاص کے سنان ہونے میں ایک خاص لطیفہ
وہ یہ کہ صحابی تابعی کے ہاتھ پر اسلام لانا ہے اور اس واقعہ

کی کوئی اور مثال مجھے معلوم نہیں ہے۔ (مصر ص ۲۰۶)

ص ۱۰۷

عمر حاضر بنی کیفیت گنگے یون بیان کرتے ہیں۔

مین جش سے لوٹ کر مکہ آیا اور اپنے مذہب اسلام کو تمام احباب چھپایا۔ اور مدینہ کے قصد سے روانہ ہوا راستہ میں خالد بن ولید لے۔ پوچھا کہاں جاتے ہو۔ بولے۔ مدینہ جاتے ہیں۔ اس لیے کہ خدا کی قسم مجھے یقین ہو گیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نبی برحق ہیں۔ اب مجھے صراطِ مستقیم ہویدا اور آشکار ہو گئی۔ اور اب مین رکنے کا نہیں۔ جاؤں گا اور اون پر ایمان لاؤں گا۔ مین نے کہا۔ سبحان اللہ مین بھی تو اسی قصد سے جاتا ہوں غرض کہ ہم اور خالد و ولون مدینہ پہونچ کر خدمت رسالت مین حاضر ہوئے اور منشا اسلام سے مشرف ہوئے۔ زرقانی ص ۳۰۷ وضعت الاحسن ص ۲۲

اسلام خالد بن ولید

خالد بن ولید اپنے ایمان لائیکلی کیفیت یون بیان کرتے ہیں۔

واقعہ حدیبیہ مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نازخوف پڑھ رہے تھے۔ مین کہین گاہ مین تھا۔ اس موقع کو غنیمت سمجھ کر مین نے اپنے ہمراہی دستہ فوج کے ساتھ حملہ کر کے آپ کا دھین خاتمہ کر دینا چاہا۔ مگر مین کا یہ بانوسکا اور آپ پر دسترس نہ پاسکا۔ اسی وقت سے مجھے یقین ہو گیا کہ خدا سے برحق آپ کا نگہبان ہو اور آپ ضرور ہماری قوم پر غالب آئین گے۔ اسکے بعد معاملات فیما بین مصالحت سے طے پا گئے۔ اسکے ساتھ ہی مجھے یقین ہو گیا کہ قوم قریش مین نہ اب کوئی جلاوت و قوت باقی ہے نہ شان و شوکت۔ بہتر ہے کہ ہجرت وطن اختیار کر کے کسی اور ملک مین نکل جاؤں نجاشی کے پاس مجھے منظور نہیں۔ اس لیے کہ وہ مسلمان ہو چکا ہے۔ اس سے بہتر ہے کہ ہرقل رومی کے پاس چلا جاؤں اور یہودی یا نصرانی ہو جاؤں۔ لیکن پھر اسل را دے کو بھی فسخ کر دیا۔

مین اسی حالت مین تھا کہ جناب سو خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مکہ مین بغرض داسے عمر آمد آمد مشہور ہوئی مجھے اسکے شننے کی تاب نہ آئی۔ مین عمر آکے سے باہر چلا گیا۔ آپ تشریف لا کر مکہ مین دن تک مقیم رہے۔ اسی اثنا مین میرا بھائی ولید بن ولید مشرف اسلام ہو گیا۔ آنحضرت صلعم نے اس سے میری نسبت دریافت کیا۔ بھائی نے حقیقت عرض کر دی جب آپ تشریف لے گئے تو بھائی نے مجھے خط مین لکھ بھیجا کہ آنحضرت صلعم تھیں پوچھتے تھے اور فرماتے تھے کہ خالد ایسا شخص نہیں ہے کہ اس سے اسلام کی حقیقت ابھی تک چھپی ہو۔ اگر وہ مسلمان ہو کر مہاجرین و انصاریہ کے ساتھ ہو کر جو ہر شجاعت دکھلاے تو اسکے لیے ہر طرح بہتر ہوگا۔ مین تو خدا کے فضل و کرم سے مسلمان ہو گیا۔ تب مجھے کہ تم اب تک مسلمان نہیں ہوئے۔

خالد کا بیان ہے کہ بھائی کا خط پاکر مین کمال مسرور ہوا اور مکہ مین واپس کر مدینہ جانے کا سامان کرنے لگا اور عثمان بن طلحہ عبد رے کو جو میرا قدیم رفیق تھا اپنے ساتھ لیکر مدینہ روانہ ہو گیا جب منزلِ مدی پر پہونچا تو عمر حاضر ملاقات ہوئی ہم دونوں مین انظار خیالات ہوئے اور ایمان سے ہم تینوں مکر مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوئے مدینہ

پہونچکر ہلوگوں نے غسل کیا۔ نئے کپڑے پہنے۔ خدمت نبوی میں حاضر ہوئے۔ جال مبارک کو دیکھتے ہی عرض کی
السلام علیک یا رسول اللہ واثمدان لا اکرہ الا اللہ واکلک رسول اللہ۔ آپ نے متبسم ہو کر ارشاد فرمایا۔
الحمد لله الذی هدانا لهذا الی الا سلام اوس خدا کا شکر ہے جس نے تجھ کو اسلام کی طرف ہدایت فرمائی

غزوہٴ مؤبہ

(آغاز سال شہ ۵ ہجری)

علاقہ شام میں شہر جالقا ہے۔ عرب کی طرف ایک مقام کا نام موتہ ہے جہاں کی تلوار بن عرب میں بہت
مشہور تھیں اسکے نبوت میں عرب کے قدیم شاعر کثیر کا یہ مصرعہ موجود ہے۔

صوام یجلبوها بموتہ صیقل وہ تلوار بن جنکو موتہ میں صیقل گر بلا دیتا ہے۔

جلد دوم میں ارسال نامہ کے باب میں بیان ہو چکا ہے کہ تبلیغ اسلام کی غرض خاص جناب سالتاب صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے سلاطین ملکی و امراء اور ہمسایوں کے نام خط لکھے تھے۔ ان میں میں شرجیل بن عمرو کے نام بھی نامہ
رسالت حارث بن عمیر کی عمرت بھیجا گیا تھا۔ شرجیل علاقہ حوران کا حکمران تھا۔ شہر بصرہ اسکا دار الحکومت تھا
شرجیل قیصر کا باجوہ اور وزیر اقتدار تھا شرجیل نے نامہ رسالت کے ساتھ بے ادبی کی اور عمیر کے ساتھ قیادت قلی
کہ انکو قتل کر ڈالا۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے خون ناحق کے قصاص و مواضع کی غرض خاص سے تین ہزار فوج طیارہ کی اور
زید بن حارثہ کو اس لشکر کا امیر بنایا اور تمام اکابر صحابہ کو سولے حضرت علی مرتضیٰ کے انکی اتالی میں روانگی کا حکم دیا
اور ہدایت فرمادی کہ اگر زید شہید ہو جائیں تو حضرت جعفر بن ابیطالب امیر لشکر ہوں۔ وہ بھی فائز شہادت ہوں تو
علی بن ابی طالب امیر ہوں۔

زید بن حارثہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غلام تھے۔ حالانکہ آزاد ہو چکے تھے اور رسالت اسلامی و صحبت نبوی کے
فیوض سے ہر طرح مدد و رحمت تھے۔ لیکن تاہم بقول نبلی صاحب۔

حضرت جعفر طیار حضرت علی کے حقیقی بھائی تھے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقرب خاص تھے عبد اللہ
بن رواحہ معزز انصاری اور شہور شاعر تھے۔ اس بنا پر لوگوں کو تعجب ہوا کہ جعفر و عبد اللہ کے ہوتے زیر کو
انفر کرنا کس بنا پر ہے۔ چنانچہ لوگوں میں ہرچے ہوئے۔ لیکن اسلام جس اوقات عام کے قائم کرنے کے لیے
ایا تھا اس کے لیے اسی قسم کا ایثار و رکار تھا۔ اسامہ کی ہم میں جن تمام ہاجرین کو شرکت کا حکم ہوا تھا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انھیں زید کے صاحبزادے حضرت اسامہ کو فوج کا افسر مقرر کیا تھا اور وقت بھی لوگوں میں چرچہ ہوئے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سنا تو خطبہ دیا اور فرمایا کہ لوگوں نے انکے باپ کی افسری پر بھی اعتراض کیا تھا حالانکہ یقیناً وہ افسری کے قابل تھے چنانچہ صحیح البخاری باب القتاری میں تفصیل یہ واقعہ مذکور ہے۔ سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۶۱

بہر حال لشکر اسلام آرامتہ ہو کر مدینہ منورہ سے روانہ ہوا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تنبیہ الوداع کے مقام تک بالنفس بنفس لشکر اسلامی کی شایستگی فرمائی۔ اور شام کی طرف انکو رخصت فرما کر واپس کئے۔ یہ ظاہر ہے کہ اس لشکر کشی سے سوائے قصاص لشکر کے اسلام کی اور کوئی غرض نہیں تھی لیکن چونکہ تبلیغ اسلام اور تعلیم ایمان اسکے ہر جزوی اور کلی مورخین داخل تھی اس لیے لشکر کو رخصت کرتے وقت امر اور لشکر کو حسب ذیل احکام خاص طور پر نافذ فرمائے گئے۔

۱) مقابلہ سے پہلے مخالف کو اسلام کی دعوت دینا۔ اگر خوش قسمتی سے وہ قبول کر لیں تو پھر مقابلہ و مقاتلہ کی مطلق ضرورت باقی نہیں۔ (۲) اخوت اسلامی و محبت انسانی کا مقتضایہ ہے کہ اس مقام پر ضرور جائے جہان حادث ابن عمیر کا حق بہایا گیا ہے۔

شہر حیل کے جاسوس تمام لگے ہوئے تھے لشکر اسلام کی منزل منزل کی خبر برابر پہنچاتے رہتے تھے لشکر اسلامی کی شرکت و سطوت نے شہر حیل کو اتنا مروع بنا دیا تھا کہ بالآخر وہ قلعہ بند ہو گیا اور اس نے ہر قتل و می (قیصر) سے مدد مانگی۔ قیصر نے بار فوج لیکر چلا۔ اور مقام آب میں جو اضلاع جا بقا رہیں واقع ہے بقیہ ہو ا۔

زید بن حارثہ کو بھی غنیم کی خبر برابر ملتی رہتی تھی۔ مخالف کی طیاری اور کثرت تعداد معلوم کر کے زید نے دربار رسالت میں خبر دینا اور حکم نانی تک انتظار کرنا چاہا۔ لیکن عبداللہ بن رواحہ نے انکی تجویز سے اختلاف کر کے کہا کہ ہمارا مقصود نہ لٹک گیری ہے اور نہ عیسائیوں پر تضحیابی۔ بلکہ قصاص حادث کی کوششوں میں شرف شہادت کے بہرہ اندوزی ہمارا نصب العین ہے اور وہ ہر وقت حاصل ہو سکتی ہو عبد اللہ نے اس پر جوشانہ اور مردانہ صلاح سنے اتفاق کیا۔ اور اسلام کا یہ لشکر قلیل آگے بڑھا۔

غنیم سے مقابلہ
زید کی شہادت
غنیم بھی اپنا بیوی و ل لشکر عظیم لیے بڑھتا ہوا چلا آیا۔ اور شہر موتہ کے میدان میں طرفین کی فوجیں مقابلہ پر طیار ہو گئیں۔ غنیم اپنی ایک لاکھ فوج طیار لیکر اسلام کی مٹھی بھر جمعیت پر حملہ آور ہوا۔ پہلے ہی حملہ میں زید بن حارثہ زخم سان سے مجروح شہید ہو گئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعتہ۔
حضرت جعفر کی شہادت
جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے موافق۔ زید کی شہادت کے بعد

حضرت جعفر علم لیکر آگے بڑھے۔ اور اظہار شجاعت میں مبارزانِ عرب کے قدیم دستور کے مطابق میدان میں پہنچتے ہی اپنے گھوڑے کی کوچین کاٹ ڈالیں۔ گویا یہ اپنی ثابت قدمی کا ثبوت تھا کہ کوئی ذریعہ فرار بطور ظاہر باقی نہ رہے اسکے بعد پیدل ہو کر غنیم سے دیر تک بڑی جگر داری اور پاداری کے ساتھ لڑتے رہے۔ کبھی ہاتھ انکے سیدھے ہاتھ پر لگتا اور پاؤں لگتا۔ فوراً ہاتھ کٹ کر زمین پر آ رہا۔ حضرت جعفر کمال استقلالِ علم کو بائیں ہاتھ کی فعل میں دایسر لڑتے رہے۔ اس شنا میں بائیں ہاتھ پر بھی دسی ہی ضرب پڑی اور وہ ہاتھ بھی شانہ سے جدا ہو گیا پھر غنیم نے انکو بے قابو پا کر ہتیاروں سے چور چور کر دیا۔

صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمر کا چشم دید بیان لکھا ہے کہ میں نے اس وقت جعفر کی لاش کو دیکھا تو تلواروں اور برچھیوں کے نیسے زخم لگے تھے لیکن سب کے سب انہی کے جانتے تھے۔ پشت نے یہ داغ نہیں اٹھایا تھا۔ سیرۃ النبئی ص ۳۶۔

عبداللہ بن رواحہ کی شہادت حضرت جعفر کے شہید ہو جانے کے بعد حسب حکم رسالت عبداللہ بن رواحہ الانصاری علم فوج لیکر آگے بڑھے۔ روضۃ الاحباب میں مرقوم ہے کہ عبداللہ بن رواحہ نے طلبہ شہادت کے شوق میں تین روزے نذر کے رکھے تھے۔ اس روز روزے پورے ہو چکے تھے۔ گویا یہ روز عیدِ ادب و یومِ انظار تھا۔ دسترخوان پر بیٹھ کر کھانا کھا نا ہی چاہتے تھے۔ کہ میدانِ جنگ سے حضرت جعفر کی شہادت کی خبر آئی۔ کھانے سے ہاتھ کھینچ لیا اور کہا کہ اب جعفر کے بعد نعمتِ دنیا سے لذت پذیر ہونا بیکار ہے۔ بھائی سامنے کھڑے تھے۔ ہر چند انھوں نے کھانا کھا لینے کے لیے اصرار کیا لیکن یہ ویسے ہی اٹھ کھڑے ہوئے اور میدانِ جنگ میں اگر مشغول حرب ضرب پڑے۔ اس شنا میں انکی ادھلی میں ضرب آئی اور وہ تیغ زنی میں حارج ہونے لگی عبداللہ گھوڑے سے نیچے اتر پڑے اور مجروح انگلی کو پاؤں کے نیچے دایسر مقامِ جراحت سے فوراً جدا کر دیا۔ پھر گھوڑے پر سوار ہو کر باستقلال تمام لڑتے رہے۔ شہادت میں جیون جیون دیر ہوتی تھی یہ اپنے دل میں کہتے جاتے تھے۔ کہ اگر میری روح اہل عیال کے تعلقات کی وجہ سے جدا ہونا نہیں چاہتی تو میں نے اسی وقت بی بی کو طلاق دی اور بچوں سے افراق اختیار کیا۔ اگر غلاموں کی محبت سے دنیا چھوڑی نہیں جاتی تو میں نے ان سب کو اسی وقت فی سبیل اللہ آزاد کر دیا اور اگر دولت و ملکیت کے سبب میری اجل نہیں آتی تو میں نے اپنی تمام دولت و ملکیت جناب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں نذر کر دی۔ روضۃ الاحباب ص ۴۰۔

شہادت کا یہ خالص طلبِ کارِ اسلام کا سچا جان نثار۔ دیر تک کمال شجاعت و دلیری مصروف کارزار رہا بالآخر اپنی تنہا دلاؤ کے موافق شاہد شہادت کے ہکنا رہا۔

خالد کی امارت غیر مخصوص
 چونکہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقرر کردہ امیر ان لشکر کے سب شہید ہو چکے
 تھے اس لئے ثابت ابن قریم نے عبد اللہ بن رواحہ کے بعد علم فوج تو لے لیا لیکن لشکر کو مخاطب کر کے کہا کہ اس آپ
 جلد ایک امیر مقرر کر دیں ورنہ مخالف ہماری بنظری سے فائدہ اٹھا کر ہم پر غالب آجائے گا۔ لوگوں نے کہا ہم
 تمہیں کو امیر بناتے ہیں۔ ثابت نے کہا مجھ میں اسکی صلاحیت ہی نہیں۔ تب لوگوں نے خالد بن ولید کو جلدی سے
 علمدار فوج بنا کر بھجوا اور ثابت نے علم فوج اُنکے حوالے کر دیا۔ چنانچہ زر قانی جلد دوم میں ہو۔

ثم اخذ اللواء خالد بن ولید
 پھر خالد بن ولید نے علم لیا۔ وہ امیر مقرر شدہ نہیں تھے۔
 ولم یکن من الاصرار وهو اصاب نفسه۔ ۳۱۲
 بلکہ انھوں نے اپنے جی سے امارت قبول کر لی تھی۔
 تیون امر کے یکے با دیگرے شہید ہو جانیکے باعث لشکر اسلامی میں انتشار پیدا ہو گیا تھا اور ہر شخص قرار
 کرنے پر طیار ہو گیا تھا خالد نے میدان جنگ کا رنگ بیزنگ دیکھ کر اُدھڑی ہوئی فوج کو جالینا چاہا اور قصبہ بن عامر
 نے جیسا کہ حدیث شیرازی کہتے ہیں مبارزان اسلام کو بہت متنبہ کیا اور کہا کہ لوگوں کے ارادے کے خلاف
 میں آکر یزپائی کے شرم و عار اختیار کرنے سے میدان جنگ میں ہتھار پارہ پارہ ہو کر دشمنوں کے ہاتھ سے مارا جانا
 کہیں بہتر سمجھتا ہوں خدا کی قسم میرے لیے تیغ و تان کے زخم اہل مدینہ کی طعن زبان سے زیادہ خوشگوار ہیں
 جو گھر بھاگ کر ٹھکڑا اور ٹکڑے بن گئے۔

اس کا وہ کام بین شام ہو گئی۔ اور رات کی وجہ سے جانیں لڑائی موقوف کر کے اپنے اپنے
 فروگاہ پر واپس گئے۔ اہل سلام کی شجاعت و دلیری کا پر وہ رہ گیا۔ خالد بن ولید کو فوج کی بیدلی کا اصلی سبب
 انکی قلت معلوم ہوئی۔ اور اس میں کوئی کلام نہیں کہ مخالف کی کثرت کے مقابلہ میں مسلمانوں کی تعداد کچھ بھی
 نہیں تھی۔ خالد اس صلی راز کو سمجھ گئے۔ دوسرے دن صبح کو انھوں نے ایک خاص حیلہ سے کام لیا۔ فوج اسلامی
 کی قلیل تعداد کو سرکہ آرائی کے اصول پر مقدمہ ساتھ۔ سینہ اور سر میں تقیم کر کے غیم کی نگاہ میں تھوڑی
 تعداد کو بہت دکھلایا۔ اس تدبیر کا یہ اثر ہوا کہ عیسائیوں نے سمجھ لیا کہ مسلمانوں کی امدادی فوج آگئی اس لیے
 روز گذشتہ کی ایسی ہمت ان میں نہیں رہی۔ اور مسلمانوں کی فوج بھی خالد کی ماتحتی میں بڑی جگہ دار سی سے لڑی
 خالد کا بیان ہے کہ اس روز کے با دیگرے تو لواریں میرے ہاتھ میں ٹوٹ گئیں۔

یہ سب کچھ تھا۔ لیکن اسکا علاج کیا تھا کہ باوجود اسکے کہ مسلمانوں نے عیسائیوں کی جمعیت کثیر کو مقتول
 کیا۔ لیکن اوکی کثرت اتنی تھی کہ اوکی طرف کسی افراد ذرا بھی معلوم نہیں ہوتی تھی۔ بخلاف اسکے۔ اگرچہ
 مسلمان بہت کم شہید ہوئے تھے لیکن قلت تعداد کی وجہ سے ان میں صاف صاف کسی ظاہر ہوتی تھی۔ ان امور پر

نظر کر کے خالد بن ولید نے عام مجاہدان اسلام کی دستدوا بے اٹے سے دشمنوں کے یاصے سے فوج کا نکال لیجانا اور خیر و خوبی باقیانندہ لوگوں کو واپس لیجانا مصلحت سمجھا۔ شبلی صاحب لکھتے ہیں :-

حضرت خالد سردار فوج تھے۔ نہایت بہادری سے لڑے۔ صحیح بخاری میں ہو کہ آٹھ تلواریں اٹکے ہاتھ سے ڈٹ کر گر پڑیں۔ لیکن ایک لاکھ سے زین ہزار کا کیا مقابلہ۔ بڑی کامیابی بھی تھی کہ فوجوں کو دشمن کی زد سے بچا لائے۔ جب یہ شکست خوردہ فوج مدینہ کے قریب پہونچی اور اہل شہر اذکی مشابعت کو نیکے تو لوگ غمخواری کے بجائے اُن کے چہروں پر خاک پھینکتے تھے۔ کہ اود فراریہ۔ تم خدا کی راہ سے بھاگ آئے۔ سیرۃ النبی ص ۳۷۲ جلد ۲۔

تھی تو حقیقت میں شکست لیکن خالد بن ولید کے مؤیدین نے اسکو اسلام کی فتح بتلایا ہے اور زمانہ حال کے محققین مستدلانہ طریقہ سے اسکو اسلام کی شاندار واپسی لکھتے ہیں۔ خیر جو کچھ لشکر اسلام بے نیل مرام واپس کی !۔

حضرت جعفر (ذوالجناحین) طیار کی شہادت پر آنحضرت کمال۔ اس میں کوئی کلام نہیں کہ جناب سالتنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سکوت اختیار فرمایا۔ شہیدان معرکہ میں سب زیادہ حضرت جعفر کی مفارقت کا صدمہ آپ کو ہوا جب آپ کو خالد کی مراجعت کی خبر معلوم ہوئی تو آپ سوار ہو کر مدینہ سے نکلے بہت لڑکے اور اہل آپ کے ہمراہ ہوئے جب لشکر اسلامی قریب آگیا تو بہت بھیڑ ہو گئی۔ ابن ہشام لکھتے ہیں :-

عن عروۃ قال لما دنوا من المدینۃ عودہ سے مروی ہے کہ جب خالد لشکر کے ساتھ مدینہ کے قریب پہونچے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیادہ شرف اہمے آپ اری پر تھے اور کتر سے مسلمان اور اُنکے لڑکے ہمراہ تھے آپ نے فرمایا کہ کون کو سوار لڑا براٹھا لو اور جعفر کے بیٹے کو مجھے دید و چنا پنہ لوگوں نے عبد اللہ بن جعفر کو اٹھا کر آپ کی سواری پر دیدیا اور آپ نے انکو لیکر اپنی گود میں لٹھایا۔ ابن ہشام ج ۲۱۹ ص ۲۱۹۔ زرقانی ج ۲ ص ۲۱۹۔ فحلہ بین بیدیہ۔ زرقانی ج ۲ ص ۲۱۹۔ ابن ہشام ج ۲ ص ۲۱۹۔

اسار ثبت عیسٰی زیدہ حضرت جعفر کہتی ہیں کہ جب حضرت جعفر کی شہادت کی خبر آپ کو معلوم ہوئی تو آپ مسجد سے اٹھ کر میرے گھر تشریف لائے اور مجھ سے بوجھنے لگے جعفر کے لڑکے کہاں ہیں۔ میں لڑکوں کو لیکر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی (اسوقت تک مجھے اس حادثہ کی خبر نہیں ہوئی تھی) آپ نے بیقرار ہو کر بچوں کو گود میں اٹھالیا۔ پیار کیا۔ اُن کے گیسوں کو سونگھا۔ اور آفسو آپ کی آنکھوں سے جاری ہو گئے۔ یہ عالم

دیکھ کر مجھے جعفر کی طرف سے دھڑکا ہوا۔ اور میں مضطرب ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھنے لگی کہ کیا جعفر نے
کی خیر آئی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ ہاں۔ اسرار وہ شہید ہوئے۔ یہ نکر میں بے خود ہو گئی اور نالہ و فریاد
کرنے لگی۔ اور زمان محلہ بھی میری آہ و زاری سن کر میرے پاس بغرض تعزیت جمع ہو گئیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
بکمال دلجوئی مجھے ارشاد فرمایا کہ اے اسرار نالہ و فریاد نہ کرو۔ کلمات ناشائستہ زبان سے نہ نکالو۔ سر و سینہ نہ پیٹو۔

رسول کی طرف سے جعفر کے
گھر میں ارسال طعام تعزیت

یہ فرما کر آپ با چشم گریان وہاں سے اٹھے جناب اطہر زہرا علیہا السلام
کے گھر میں آئے۔ اذ کو بھی فوائدا رہا ہے چچا کہ مکر روئے دیکھا ارشاد ہوا۔

علی مثل جعفر فلتبک الباکینہ جعفر کی مثل اب کون اور ہو گا جسکے لئے روئیو الیان روئیں گی
یہ فرما کر آپ نے ارشاد کیا فاطمہ۔ اولا جعفر کے لیے طعام تعزیت طیار کرو۔ کیونکہ وہ سب کے سب ایسے بچال ہوئے
ہیں کہ خور و نوش کا ہوش نہیں رکھتے۔

زرقانی۔ زبیر بن بکار کے حوالہ سے حضرت عبداللہ بن جعفر کی زبانی لکھتے ہیں۔

فعمدات سلمی مولایہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جناب ریحہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کا آغا
اللہ علیہ وآلہ وسلم الی شعیر فطختہ ثم
ادمتہ یزیت وجعلت علیہ فلغلا قال
عبداللہ فامکت منہ وجسنت علی اللہ علیہ
الہ وسلم مع اخوتی فی بیتہ ثلاثۃ ایام۔

زرقانی۔ طبرانی۔ طحاوی۔ امام احمد بن حنبل۔ ورام قسانی کی سند صحیح کے حوالہ سے لکھتے ہیں۔

عن عبد اللہ ابن جعفر ثم اصل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اللہ علیہ وآلہ وسلم ال جعفر ثلاثۃ
ایام فقال لہم لا تبکوا علی اخی بعدنا
ثم قال ایتونی ببخی خبی بنکنا افرح فدا
الحلاق فخلق رؤسنا ثم قال اما بعد فشیبہ
عمنا ابی طالب واما عبد اللہ فشیبہ
خلق وحلق ثم دعاهم۔

عبداللہ بن جعفر نے فرمایا کہ حضرت جعفر کے والد کو جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین روز تک اپنے گھر میں رکھا۔ پھر ان کو پاس بلا کر کہا کہ آج سے
اب سے بھائی کے لیے نہ رونا۔ پھر آپ نے فرمایا میرے بھتیجوں کو کہ پھر
لاؤ جب ہم آپ کی خدمت میں لائے گئے تو آپ کا شفقت و دلجوئی ہم کو گونہ
بہر لائے۔ جام کو بلوایا اور ہماری جامت نبوی پھر میرے بھائی محمد کی
طرف بھرا تو گونہ کو ناپ کے کے فرمایا مجھ کو میرے چچا ابی طالب سے
مشابہ ہے اور نبیؐ ہمارے تبار و ترکیب جسم و توصیف خلق مجھ سے مشابہ
یہ فرما کر آپ نے ہمارے لیے دعا فرمائی۔

(زرقانی ص ۳۱۶ جلد ۴ ص)

حضرت جعفرؑ کے واقعہ میں اسکے اہل و عیال کی گریہ و زاری کی نسبت منع گریہ کی بھی حدیثیں آئی ہیں چنانچہ زرقانی حضرت عائشہؓ کی زبانی لکھتے ہیں۔

فجاء رجل فقال ان نساح جعفر فذکر
بکاء من فامرہ صلح ان یناھن فذہب
اتی فقال قد غیبتھن وذاکرا تھن لم یطعنہ
فاصر ایضا فذہب لہی فقال واللہ لقا علیتنا
قال فاحث فی افواھھن من التراب قالت عائشہ
فقلت ارغم اللہ انفاک فواللہ ما انت تفعل
وما ترک رسول اللہ من العناء وعند ابراہیمی
قالت عائشہ وعفت انھو لا یقدر ان یمشی
فی افواھھن التراب قالت ربما
صرب التکلف

اہلہ

ر ص ۳۱۶ مصر

کبھی ان لوگوں کے ہونے میں خاک جھونکنے پر قادر نہیں ہو سکتا
اس لئے کہ اس حرکت سے آپؐ اہل بیت کو تکلیف پہنچے گی۔
اس روایت سے محدثین کے ایک گروہ خاص نے منع گریہ و بکاء کے منہی لیے ہیں۔ اول تو اس حدیث کی صحت کا
حال معلوم نہیں۔ اور اگر صحیح بھی ہو تو اس سے جزع و فزع کے بجائے عید و رضا اور سکون و سکوت کی تعلیم و ہدایت مقصود
ہے نہ اتنا سار و حرمت۔ چنانچہ محدث شیرازی اس حدیث کے لکھنے کے بعد روضۃ الاحباب میں تحریر فرماتے ہیں۔
متنبیہ از ضمن خبر جعفرؑ کہ یہ حزن و ملال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم موت معلوم میشود کہ شخصے در مصیبت بجز و بکا و حزن
از دائرہ صابران و راضیان بقضای تعالیٰ بیرون نیرود
ادام کہ دل و مطمئن بود بر آن زیر اگر کن حال اثریست
از آثار رحمت و رحمتی کہ خداوند تعالیٰ در دل بندہ مومن
ایجاد فرمودہ بلکہ تو ان گفت کہ شخصے اگر از مصیبت متاثر
گردد و معالہ بنفس و شین بصبر و رضا کند رتبہ و رفیع

حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ بعد میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
و سلم حزن و ملال نہ کئے تھے کہ ایک شخص آیا کہ جعفرؑ کی عورتیں شیون نہیں
اور میں کر رہی ہیں آپؐ ارشاد فرمایا اے انھیں منع کر دو۔ وہ شخص گیا اور
لوٹ کر آیا اور کہنے لگا کہ میں نے انھیں منع کیا وہ نہیں مانیں پھر آپؐ
دہی فرمایا۔ اور پھر وہ شخص گیا اور پھر ویسے ہی کر کہنے لگا کہ وہ اپنے شیون
نہیں اور میں ہوتوں نہیں کرتیں اور میرا کہنا نہیں مانیں آپؐ فرمایا کہ
انکے ہونے میں خاک جھونک دو۔ یہ سنکر میں نے حضرت عائشہؓ نے اس شخص سے
کہا کہ خدا تیری ناک لے۔ تو ایسا نہ کرنا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
و سلم ان میں ترک فرمایا تھا اور ابن ہشام نے اپنی روایت میں حضرت
عائشہؓ کا یہ قول لکھا ہے کہ میں آپؐ کے کہنے پر جانتی تھی کہ وہ شخص
کبھی ان لوگوں کے ہونے میں خاک جھونکنے پر قادر نہیں ہو سکتا

اس لئے کہ اس حرکت سے آپؐ اہل بیت کو تکلیف پہنچے گی۔
اس روایت سے محدثین کے ایک گروہ خاص نے منع گریہ و بکاء کے منہی لیے ہیں۔ اول تو اس حدیث کی صحت کا
حال معلوم نہیں۔ اور اگر صحیح بھی ہو تو اس سے جزع و فزع کے بجائے عید و رضا اور سکون و سکوت کی تعلیم و ہدایت مقصود
ہے نہ اتنا سار و حرمت۔ چنانچہ محدث شیرازی اس حدیث کے لکھنے کے بعد روضۃ الاحباب میں تحریر فرماتے ہیں۔
متنبیہ از ضمن خبر جعفرؑ کہ یہ حزن و ملال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم موت معلوم میشود کہ شخصے در مصیبت بجز و بکا و حزن
از دائرہ صابران و راضیان بقضای تعالیٰ بیرون نیرود
ادام کہ دل و مطمئن بود بر آن زیر اگر کن حال اثریست
از آثار رحمت و رحمتی کہ خداوند تعالیٰ در دل بندہ مومن
ایجاد فرمودہ بلکہ تو ان گفت کہ شخصے اگر از مصیبت متاثر
گردد و معالہ بنفس و شین بصبر و رضا کند رتبہ و رفیع

خواہ بود از کسے کہ باک ندارد از وقوع مصیبت مخبر
نگرد و از آنکہ زیر آن علامت از قساوت قلب است
اوس شخص سے جو مصیبت سے دروند نہیں ہوتا اور رقت قلب سے گریہ نہیں کرتا۔ زیادہ بلند ہوگا۔ کیونکہ مصیبت میں دروند ہونا
گریہ و بکا نہ کرنا قساوت قلبی کی علامت ہے۔

اس بحث میں زرقانی نے بھی ابن حجر کی قریب قریب ہی رائے نقل کی ہے۔ دہر ہذا۔

قال الجافظی لما جعل الله فيه التوخي
ولا ينافي ذلك الرضا بالقضاء و هو خد منه
ان الانسان اذا اصاب بمصيبة فحزن
لا يخرج به عن كونه صابرا راضيا اذا كان
قسمه مطمئنا بل قد يقال ان من كان
يبرز بمصيبة و يعالج نفسه على الصبر و
الرضا ارفع رتبة من لا يبالى بوقوع
المصيبة اصلا اشار الى ذلك الطبري
واطال في تقريره۔

دولیت فرمائی ہے اور یہ امر راضی بقضائے الہی ہونیکا منافی نہیں ہے
اور اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ جب انسان کسی مصیبت میں مبتلا ہوتا ہے
تو طائر حزن و ملال کڑا ہے اور اس عمل سے تا وقتیکہ اوس کا قلب مصیبت
میں مطمئن ہے۔ دائرہ راضین و مرضین سے خارج نہیں ہوتا۔ البتہ
یہ کہا جاسکتا ہے کہ جو شخص مصیبت کے وقت بے قابو اور تیار نہیں
ہو جاتا ہے اور اپنے دل دروند کا علاج صبر و سکوت سے کرتا
ہے اوس کا مرتبہ اوس شخص سے بلند ہے جو مصیبت کے وقت بے قابو
اور تیار ہو جاتا ہے۔ اسی قول کی طرف علامہ طبری نے بھی اشارہ
کیا ہے اور اوس پر ایک طویل بحث کی ہے۔

صفحہ ۳۱۶

یہ ظاہر ہے کہ جناب رسولی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم معصوم تھے۔ اور مرتبہ اصطفا پر فائز۔ اس بنا پر آپ نے
بکمال استقلال بھائی کے واقعہ پر رضائے الہی پر صابر رہ کر صبر و سکوت اختیار فرمایا۔ لیکن رقت قلب و رحمہ الی کے تقاضے
سے جو عین و دلچیت الہی بتلائی گئی ہے چشم پر خم فرمائی۔ لیکن حضرت جعفر کے خیال تو معصوم نہیں تھے اور نہ مخصوص تھے۔
اس بنا پر عام فطرت انسانی کے موافق اوٹھون نے اپنے سر پرست اور ولی النعم کی مفارقت میں جبر و فرغ کی۔ تو
بقول طبری۔ ابن حجر۔ زرقانی اور محدث شیرازی اس سے امتناع بجا کیونکہ ثابت ہوئی۔

طبرانی سالم ابن ابی الجعد کی زبانی لکھتے ہیں۔

حضرت زوالجناہین

قال رای صلحہ علیہ والہ وسلم
معضرا ملکا ذاجناہین۔
دو پروں کے ساتھ دیکھا۔ زرقانی ۳۱۶

زرقانی میں ہے کہ ابن سعد نے بھی اس کو ابو ہریرہ کی سند سے لکھا ہے۔ اسکے بعد زرقانی لکھتے ہیں:-

کان ابن عمر اذا سلم علی عبد اللہ بن جعفر قال
 السلام علیک یا بن ذوالجناحین کما فی الصحیح ص ۳۶
 عبد اللہ ابن عمر عبد اللہ بن جعفر کو سلام کرتے تھے تو یہ کہتے تھے
 کہ سلام ہو تجھے (اے) دو پر دامے کے بیٹے جیسا کہ صحیح میں وارد ہے۔
 جعفر طیار

باسناد حسن حضرت عبد اللہ ابن جعفر کی زبانی طبرانی میں مرقوم ہے۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 ان جعفر ابیطیر مع جبریل ومیکائیل لہ جناحان
 عوّض لہ من ید یدہ۔
 فرمایا جناب رسول خدا صلعم نے کہ جعفر جبریل اور میکائیل کے ساتھ
 پرواز کرتے ہیں۔ خداوند عالم نے انکو اونکے ہاتھوں کے عوض میں
 دو پر عنایت کئے ہیں۔

ایضاً۔ عبد اللہ بن جعفر کی زبانی منقول ہے۔

قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی مسجدہ
 لہ بواک یطیر مع الملائکۃ کما فی الصحیح
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسجد سے ارشاد کیا کہ انکو
 مبارک ہو۔ تمھارے باپ ملائکہ آسمان کے ساتھ پرواز کرتے ہیں۔

حضرت کی فضیلت
 اور آپ کا سن شریف
 اس مرتبہ عالی کی خصوصیت سے جناب جعفر کو جعفر طیار کہا جاتا ہے اور بعضین خلاص علیہ
 کی بنا پر صحیح ترمذی اور صحیح نسائی میں حضرت ابو ہریرہ کا یہ قول مذکور ہے۔

انہ افضل الناس بعد المصطفیٰ
 بخاری صاحب نے بھی اپنی صحیح میں ہی قول لکھا ہے۔ مگر تھوڑی ترمیم کے ساتھ۔ اس لئے کہ آپ کے نزدیک افضل ان
 کوئی اور بزرگ تھے چنانچہ لکھتے ہیں۔

کان جعفر خیل الناس للمساکین
 حضرت جعفر کا سن مبارک وقت شہادت ۴۱ برس کا بتلایا گیا ہے۔ احوال مختلفہ میں امام عبد البر نے اسی کو صحیح
 بتلایا ہے۔ زید بن حارثہ۔ حضرت جعفر طیار اور عبد اللہ بن رواحہ انصاری۔ یہ تینوں شہداء ایک ہی قبر میں مدفون کر دیے
 گئے۔ رضوان اللہ علیہم۔
 فتح مکہ

(رمضان ششمہ مطابق جنوری سنہ ۶)

انما فتحناک فتحاً مبیناً
 وکان حقاً علینا نصر المؤمنین

اے پیغمبر ہم نے تم کو فتح میں عطا فرمائی
 متقدم قدرت اور متمم مشیت نے سلسلہ براہیمنی اور خاندانہ اسماعیلی میں اس متمم رسالت کو جن منشاء و منشاء سے خاص کے
 لئے مبعوث فرمایا تھا اون میں بہت اللہ کعبہ کی جمالت و ضلالت کی ظلمت اور منق و کفر کی غلطت سے صفائی بھی تھی۔
 مؤمنین کی حمایت کرنا تو ہمارا حق ہے

مصلح اے ابراہیمی کو ایک زمانہ پیشمار کے بعد بت پرستی کے قبیح خانہ سے تکیہ و تہلیل کا بیسٹخ خانہ بنا دینا اور کسی رسالت کے خاص فرائض میں داخل تھا۔

بحکم اخی مسراحلہ فلا تستعجلوہ خدا کا حکم آیا والا ہے۔ لوگ کیوں جلدی کرتے ہیں۔ وہ مدعا کے قدرت الہی برسون کے بعد آج اس حق خوبی سے جلوہ آ رہا ہے کہ خیرہ ماند و آں دیدہ اولی الا بصار پیغمبر اسلام علیہ السلام نے کفار قریش کے پیشار مصائب و مظالم اوٹھا کر بالبدستج تبلیغ دین۔ تعلیم اخلاق اور تاسیس ملک و قوم کے فرائض جس غموشی، آسگی اور صلح جوئی سے ادا فرمائے تھے وہ اپنی آپ نظر تھے اور شہنشاہ رسالت کے محاسن تدبیر ہجرت کے بعد بھی آٹھ برس تک مشرکین قریش ۱۰۰ میل کی مسافت طے کر کے سلطان رسالت پر برابر جارحانہ حملے کرتے رہے اور جنگ احد سے لیکر جنگ خندق کے آخر معرکہ تک اندام اسلام اور قتل و خون جناب سید الانام علیہ السلام کی مسلسل کوششیں کرتے رہے۔ لیکن کسی ایک میں بھی کامیاب نہ ہوئے۔ بالآخر مجبور ہو کر حدیبیہ میں صلح کی۔ اور محض عارضی طور پر شرائط صلح پر قائم رہے۔ تا نا ضرور ہو کہ اس صلح کے دوسرے سال متمنیان اسلام سات برسوں کی لگاتار محرومی کے بعد زیارت مسجد الحرام سے فائز المرام ہوئے لیکن کفار قریش اپنی کج فطرتی سے مجبور تھے۔ شرارت نفسی اور کوجہن سے بیٹھنے نہیں دیتی تھی۔ اس لئے پورے دو سال بھی صلح پر قائم نہ رہ سکے۔

اور پر بیان ہو چکا ہے کہ ادائے حج عمرہ کے گوشہ موقع پر وہ اہل اسلام کی موجودہ جمعیت اور شان شوکت کو ٹھنڈی آنکھوں سے نہ دیکھ سکے۔ دل ہی دل میں جل ٹھکر خاک ہو گئے۔ حجاج کی دلہی پر فتنہ و فساد کی پھر آگ بھڑکادی تفصیل یہ صلح حدیبیہ کے شرائط میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ قبائل عرب کو اختیار ہو گا جس سے چاہیں معاہدہ کرین مشرکین سے یا مسلمین سے۔ اس بنا پر قبیلہ بنی خزاعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے معاہدہ کر کے اسلام کے زیر حمایت آگئے تھے۔ اور بنو بکر قریش کے ہمہ نکر ادون کے شریک بن گئے۔ یہ دونوں قبیلے قدیم الا یام سے ایک دوسرے کے دشمن تھے۔ ظہور اسلام کے وقت سے آپس کے کشت و خون کا سلسلہ اس لئے منقطع کر دیا گیا تھا کہ تمام عرب کی متحدہ قوت سے اسلام کا اندام مضبوط تھا لہذا اکی شان عرب کی تمام متفقہ قوت بھی مسلمانوں سے سر نہ ہو سکی۔ اور بالآخر انھیں کے قدموں پر تسلیم خرم کر دی جیسا کہ غفریب ظاہر ہوتا ہے۔

حدیبیہ کی صلح نے امن و امان کا اعلان کر کے تمام جنگجو قبائل و عشائر کو گھر بٹھلادیا تھا۔ صورت تو خاموش لیکن فطرت اور سیرت تو خاموش رہنی والی نہیں تھی۔ بنو بکر نے بنو خزاعہ سے قتل و قصاص کی قدیم داستان پھر شروع کر دی اور ایک بار بنو خزاعہ پر ٹوٹ پڑے۔ قریش کہ نے بڑے بزدلانہ اور ناموزانہ طریقہ سے بنو بکر کی حمایت کی کیونکہ وہ ادون کے ہمہ نکر لیکن ادون کو اپنی حمایت کے ساتھ اسلام کی مخالفت کا بھی خوف لگا تھا کیونکہ اول تو بنو خزاعہ مسلمانوں کے حلیف تھے۔

انکی حمایت و اعانت کا ڈر تھا۔ دوسرے یہ کہ صلح نامہ میں شرط تھی کہ قبائل عرب کے خاص معاملات میں جانبین کو دخل نہ کا حق نہ ہوگا۔ اس بنا پر بخوف اسلام اپنی حمایت کو ظاہر کرنا بھی نہیں چاہتے تھے۔ بالآخر مونہ پر تقابین ڈالکر اور تہذیب و لباس کر کے قریب قریب تمام عائدہ واکا بر قریش نبی کر کے قبیلہ کی طرف سے جنگ میں شریک ہوئے۔ جن میں خصوصیت کے ساتھ عمرہ بن ابی جہل - صفوان ابن امیہ - سہیل بن عمر - حو لیط ابن عبد العزیٰ - اور کرز بن حفص غیر ہم کے نام تمام ستم پاریخ کی کتابوں میں لکھے ہیں۔

پہلے تو بنو بکر اور ان کے شرکا و جنگ نے بقول محدث شیرازی (روضۃ الاحباب ص ۴۱۶) بنو خزاعہ پر بنو نزل مارا صبح کو ان کے چہرے آب پر جسکو شیر کہتے تھے۔ فیما بین جنگ عظیم واقع ہوئی۔ بنو خزاعہ محض بے یار و مددگار تھے۔ اور بنو بکر کثیر العدد اس لئے دم کے دم میں بنو بکر نے بنو خزاعہ کے بیس آدمی میدان جنگ میں گرا دیئے۔ بنو خزاعہ قلت اعدوان و الفصار کی مجبوری سے تاب نہ دے سکے۔ بنو بکر نے تعاقب کر کے بنو خزاعہ کے آدمیوں کو یہاں تک قتل کیا کہ بالآخر وہ حرم محترم میں آکر پناہ گزین ہوئے۔ اور نوفل بن معاویہ دلی سے جو بنو بکر کا سردار تھا گڑا کر کہنے لگے۔

یا نوفل قد دخلنا حرم اہلک فقال
کلنت عظیمنا لہ لا الہ لہ الیوم طبری ص ۱۶۲
اسے نوفل - خدا کی واسطے اب تو ہم تیرے خدا کے حرم میں پہلے آئے
نوفل نے کہا یہ کہ عظیم تو ضرور ہے لیکن آج میرے لہو خدا نہیں ہے۔
آخر کار یہ بنو نزل و خزاعی نے بیچ میں پڑ کر کسی نہ کسی طرح ان غریبوں کی جان بچائی اور بقیۃ السیف طرحت اور بچوں کو اپنے گھر لے گئے (روضۃ الاحباب ص ۴۱۶)

بنو خزاعہ کے چالیس مظلومین استغاثہ لیکر مدینہ پہنچے۔ جناب سالک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجدین تشریف رکھتے تھے۔ کہ ایک طرح کئی لوگوں کی ملکہ آواز گوش زد ہوئی۔

بارگاہ رسالت میں
بنو خزاعہ کے فریادی

لا ہمتا فی شہد حمتا	حلفنا بینا فامیر الاہلک
کوئی پروا نہیں ہم محمد صلعم کو وہ معاہدہ یاد دلا میں گے	جو ہمارے ان کے قدیم خاندان میں ہوا ہے
فوالد اکنا وکنت ولد	قتلنا فلہ فافزع پیدا
اس عہد پر ہم پیدا ہوئے ہیں اور اسی پر ہماری اولاد بھی قائم رہے گی	ہم اس کے بعد اسلام بھی لائے اور اب اس سے دستبردار نہیں ہو سکتے
ان القیشل خلفوک الموعد	ونقضوا میثاقک الموکد
قریش نے آپ کے معاہدے کے خلاف کیا	اور آپ کے عہد تاکید کو توڑ ڈالا
ہم تہمتوں بالوتیرھجدا	فقتلونا رکبا و سجد
مخالف ہمارے گھر پر چڑھ دوڑ آئے	اور ہم کو کھڑے بیٹھے قتل کر ڈالا

رسول اللہ صراعتاً

داح عباد اللہ یا تو امداد اطری ۱۶۲۱

اسے پیغمبر خدا ہمساری امانت کر اور خدا کے بندوں کو بلا سبب مدد کو حاضر ہو گئے۔ رونقہ انا جواب ۴۱۶ دریافت کیا گیا تو معلوم ہوا کہ بنو خزاعہ کے چالیس فریادی ہیں۔ بنو بکر کے مظالم کی فریاد دلائے ہیں۔ یہ شکر جناب سالک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سخت ملال ہوا۔ مظلومین بنو خزاعہ کو بکویا۔ وہ آئے تو بحال اخلاق و اشفاق پاس بچھلایا۔ حالات پوچھے۔ غریبوں نے اپنی مصیبت کی کہانی اپنی ہی زبانی کہہ سنائی۔ صاحب روضۃ الاجاب لکھتے ہیں۔

فرمود جبک یا عمر! عمر ابن سالم متکلم خزاعہ اور خواست آپ نے شکر فرمایا۔ اسے عمر بن سالم ابس کر دے لکھا آپ زیادہ درد اسے بہارک در زمین می کشید و می گفت نصرت دادہ نشوم اگر نصرت نہ ہم (بنو خزاعہ بن) بنی کعب را و بالایشان باز گردید بدیاری خویش بعون اللہ تعالیٰ۔ بن بنی کعب کی مدد نہ کروں تو (خدا کی طرف سے) میری مدد نہ کیا ہے یہ لکھا آپ نے اونکو گون سے کہا کہ تم رگ بعون و حفاظت آئی اپنے گھروں کو واپس جاؤ۔

قریش کے مظالم ہرگز التوا و تاخیر کے قابل نہیں تھے۔ لیکن رحمت عالم الخاص رعایت کے ساتھ نازل فرمایا مگر قبول شکی صاحب۔ اسی وقت قریش کے پاس قاصد بھیجا۔ اور تین شرطیں پیش کیں کہ انہیں سے کوئی منظور کر لیا جائے (۱) مقبولین کا خون نہا وید یا جائے (۲) قریش بنو بکر کی حمایت سے غلط نہ ہو جائیں (۳) اعلان کر دیا جائے کہ حدیبیہ کا معاہدہ ٹوٹ گیا۔

ابوسفیان کی ناکامیاب سفارت ہم اوپر لکھ آئے ہیں کہ قریش میں اب نہ ہمت رہی تھی۔ نہ جان۔ جمالت کی شان اللہ باقی تھی اور غرور و نخوت کی تان۔ دربار نبوت کے موجودہ اعلان کو شن کر سب کے حواس باختہ ہو گئے۔ ہاتھ پاؤں پھول گئے۔ اب کسی سے کچھ کہنے و حرے بن نہیں پڑتا بالآخر امام ہی کے قدموں پر گر کر صلی اللہ علیہ وسلم کی توسیع میا د کر لینے کی تجویز ٹرائی۔ تجویز بالاتفاق منظور ہو چکی تو پھر یہ سوال پیش ہوا کہ اسکی تعمیل کے لئے جائے کون؟ کیونکہ قریب قریب سب خلاف معاہدہ۔ بنو بکر کے طرفدار اور حامی و مددگار بنو خزاعہ کی قتل و غارت میں شریک ہو چکے تھے۔ بالآخر سب نے ابوسفیان کے بھیجے جانے پر اتفاق کیا اس لئے کہ وہ اتفاق سے معرکہ بنو خزاعہ میں حاضر نہیں تھے۔ چنانچہ شکی صاحب رقمطراز ہیں۔

قریش نے ابوسفیان کو سفیر بنا کر بھیجا کہ حدیبیہ کے معاہدے کی تجدید کرالائیں۔ ابوسفیان نے اگر انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں درخواست کی۔ بارگاہ رسالت سے کچھ جواب نہ ملا۔ ابوسفیان نے حضرت ابو بکر و عمر کو بیچ میں ڈالنا چاہا۔ لیکن سب نے کانوں پر ہاتھ رکھا۔ ہر طرف سے مجبور ہو کر جناب فاطمہ الزہراء سلام اللہ علیہا کے

پاس آیا۔ امام حسن علیہ السلام پانچ برس کے بچے تھے۔ ابوسفیان نے انکی طرف اشارہ کر کے کہا کہ اگر یہ بچہ آنا زبان کھدے کہ میں نے دونوں فریقوں میں بیچ بچا کر دیا۔ تو آج سے عرب کا سردار بن جاوے گا۔ جناب سیدہ نے فرمایا بچوں کو ان معاملات میں کیا دخل۔ بالآخر ابوسفیان نے حضرت علی کے ایام سے مسجد نبوی میں جا کر اعلان کر دیا کہ میں نے معاہدہ حدیبیہ کی تجدید کر دی۔ سیرۃ النبی ص ۳۷۴

اس عبارت میں دو امور کا انکشاف نہایت ضروری ہے۔ جن میں سے ایک امر کا تو شبلی صاحب نے ذکر ہی نہیں کیا حالانکہ تمام حدیث و تاریخ کے ماخذوں میں موجود ہے۔ دوسرے امر کو مبہم و مشتبہ سمجھ کر دیا ہے۔ حالانکہ ائمہ فہمین ماخذین اور کسی تصریح و توضیح بھی موجود ہے۔ بہر حال۔ وہ جانیں اور اونکا انداز تحریر۔

پہلا امر جو بدینہ میں سفارت ابوسفیان کے متعلق قلم فرمادیا گیا ہے وہ ام المؤمنین ام حبیبہ کی احتیاط اور تقویٰ و پرہیزگاری کا ثبوت کامل ہے۔ جو ائمہ فہم نے اپنے باپ ابوسفیان کے ساتھ انکی آمد مدینہ کے موقع پر پیش کیا۔ ایسا مشہور و متواتر واقعہ جسکو تاریخ و سیرت کے تمام مؤلفین و مصنفین نے ابوسفیان کی سفارت کے متعلق سب سے پہلے لکھا ہے۔ بنین معلوم شبلی صاحب کس مصلحت سے۔ مرفوع القلم فرمادیا۔ شاید اموی خلفائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مورث اعلیٰ کا حفظان مراتب منظور ہو۔ کیونکہ آپ کو اس سلسلہ سے ہیرو ز آف اسلام (Hero of Islam) میں انتخاب کی ضرورت پیش آنیوالی تھی۔

بہر حال ہم اسکو زرقانی کی مفصلہ ذیل عبارت سے نقل کرتے ہیں۔

ابوسفیان مدینہ پہنچے تو پہلے انجی بیٹی ام حبیبہ کے ہاں گئے اور چاہا کہ بہتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ٹھہریں تو ام حبیبہ نے حبشہ کر اس بستر کو لٹایا۔ ابوسفیان بولے بیٹی۔ کیا تو نے میری وجہ سے بستر کو اڑا دیا۔ ام حبیبہ نے کہا ہاں۔ اسلئے کہ تم مشرک ہو اور مشرک نہیں ہوتے ہیں اور مجھے یہ ہرگز گوارا نہیں کہ تم قریش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پرہیزگار ابوسفیان بولے کہ تم مجھ سے جدا ہو کر مشرکین بن جاؤ گے۔ ام حبیبہ نے کہا ہاں۔ بلکہ خدا کے سوا کسی نے مجھے اسلام کی طرف ہدایت نہ فرمائی۔ اے باپ تجھ کو کہ تم ستران قریش اور کابڑ قریش میں شمار ہوتے ہو اور انکے دائرہ اسلام میں داخل نہیں ہوتے اور تمھو کو پوجا کرتے ہو۔ جو نہ سنتے ہیں اور نہ دیکھتے ہیں۔ یہ سن کر ابوسفیان وہاں سے اڑھائے ابن ہشام جلد دوم ص ۱۷۳ طبری ج ۱ ص ۱۷۳

فدخل علی بنتہ ام حبیبہ فاذهب ليجلس علی فراشہ صلی اللہ علیہ وسلم فطوتہ عنہ قال یا بنیہ ما ادری رغبت بی عن هذا الفراش ام غبت بل معنی قال بل هو فراش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ والہ وسلم وانت جل مشرک عنہم لمحب ان تجلس علی فراشہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ لقد اصابت یا بنیہ بعدی شرفا بل هذا اللہ تعالیٰ لا اله الا انت یا ابت سید قریش و بیدہا کہ یہ سید عند الدخول فی الاسلام وانت تعبد الالهہ (یصبر فقام من عندها جلد دوم ص ۳۲۴ مصر

دوسرا امر جو مجسم رہ گیا ہے اور اس لئے نتیجہ طلب ہے وہ یہ ہے کہ شبلی صاحب کی اس تحریر سے کہ ابوسفیان نے حضرت علیؑ کے ایام سے مسجد میں اعلان کر دیا معلوم ہوتا ہے کہ بخلاف رضائے رسولؐ و دیگر صحابہ مسلمینؓ گویا حضرت علیؑ نے ابوسفیان کو اس امر کی ترغیب جرات دلائی۔ حالانکہ واقعیت اور حقیقت حال دونوں اسکے خلاف ہے۔ تاریخی مشاہدہ صاف بتا رہے ہیں کہ آپؐ نے اسکی استدعا کے خلاف اسکی سفارش اور مداخلت فی الامر کے کرنے سے قطعی انکار کر دیا۔ پھر ابوسفیان کی شدید منت و سماجت پر آپؐ نے یہ صورت بتلائی۔ مگر اسی وقت یہ بھی فرما دیا کہ مجھے امید نہیں ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسے قبول کر نیگی۔ لیکن اب تم کہہ کر ہی کیا سکتے ہو۔ کیونکہ سوائے اسکے تمھارے لئے کوئی چارہ ہی نہیں ہے۔ اس سے حضرت علیؑ کی مشورت۔ رضایا یا کیسے ثابت ہوا۔

ہم کہتے ہیں کہ آپؐ کا اتنا فرادینا بھی یا تو اس کے جلد دفع کر دینے کی ضرورت تھی جو دیر سے سرکھائے جاتا تھا اور بیکار باتوں میں آپؐ کا وقت عزیز ضائع کر رہا تھا۔ یا اون کو کیا نہ اخلاق و اشفاق کا مقتضائے خاص تھا۔ جو اہلبیت علیہم السلام کی فطرت صالحہ کے ساتھ خاص طور پر دولیت فرمائے گئے تھے۔ اور جن کا اجراء و اطوار دشمنوں اور مخالفوں کے ساتھ کیا۔ اپنے قاتلوں کے ساتھ بھی ہمیشہ رفق و مدار مختلف صورتوں میں مرتے دم تک کیا جاتا تھا جسکی معرفت شبلی صاحب کو شکل سے ہو سکتی ہے۔

اب میرے بیان کو زرقانی کے مفصلہ ذیل مضامین عبارت سے ملایا جاوے۔

ثم دخل علیؑ وعنده فاطمة وحسن
غلام یدب بین یدیهما فقال یا علیؑ ملک
اسئل لقوم لی رجھا وانی جئت فی حاجة
فلا ارجع کما جئت خابجا فاشفع لی فقال
علیؑ ویک یا ابوسفیان وادله لقد عزم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی امری
نستطیع ان نکلّم فیہ -

ابوسفیان پھر حضرت علیؑ کی خدمت میں آیا۔ اسوقت جناب شہید
پاس بیٹھے تھیں اور جناب امام حسن علیہ السلام بچے تھے وہ آپؑ کی گود میں
تھے۔ اور عرض کرنے لگا کہ آپؑ ہماری قوم میں باعتبار صلہ رحمہ
کے مجھ سے قریب ہیں میں اسوقت ایک حاجت لیکر آیا ہوں اور اوس
حاجت کو نام ہو گا آپؑ کی طرف رجوع کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ آپؑ حضرت سلیم
سے میری سفارش فرمادیجئے۔ آپؑ نے کہا وائے ہو تجھ پر ابوسفیان
خدا کی قسم جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرما لیتے ہیں تو پھر کسی کو آدمین
کلہ وکلام کی گنجائش نہیں رہتی۔

جلد دوم ص ۳۳۷ مصر

تب ابوسفیان نے کہا۔

یا ابا حسن انی ارجو کہم قد اشدت علی
فانضی قال وادله ما اعلم شئیا یغنی عنک
اے ابراہیم میں دیکھتا ہوں کہ میرے حالات و شرار تر ہو گئے
آپ مجھے کچھ نصیحت فرمائیے۔ آپ نے فرمایا خدا کی قسم میں کوئی ایسی شے

وَلَكِنَّكَ سَيِّدِي كِنَانَةَ فَاقْتَرِ فَاجِرُ
بَيْنَ النَّاسِ ثُمَّ لِحَقْ بِأَرْصَنِكَ قَالَ وَتَرَى
ذَلِكَ مَغْنِيًا عَنِّي شَيْئًا قَالَ لَا وَاللَّهِ
مَا أَظُنُّكَ وَلَكِنْ لَا أَحْبَدُ غَيْرَ ذَلِكَ -

ہنن جانتا جس سے تیرا اطمینان ہو جائے مگر تو قریش کا سردار ہے
اپنی طرف سے لوگوں میں اعلان صلح کر کے چلا جا۔ ابوسفیان بولا کیا
اس سے مجھے اطمینان کر لینا چاہیے؟ آپ نے فرمایا خدا کی قسم۔ مجھے تو
اس سے یقین ہنن ہے کہ تجھے اس سے اطمینان کر لینا چاہیے۔

۳۳۸
مگر تو کہی کیا سکتا ہے۔ تیرے لئے تو سوائے اس کے دوسرا چارہ ہی نہیں ہے۔
زرقانی کی عبارت مندرجہ بالا پڑھ کر ہر عقل سلیم اور دماغ صحیح رکھنے والا شخص سمجھ لے گا کہ اس کلام و گفتگو سے
ایسا و اجازت کمان ثابت ہوتی ہے۔ صورت حال تو بتا رہی ہے کہ ابوسفیان کے اول ہی سوال میں انکار قطعی کر دیا گیا لیکن
اوسکے خود غرضانہ بار بار کے اصرار اور پھر تمجیذ و درخواست استفسار پر اول تو اوسکے دفعیہ کے خیال سے۔ دوسرے اس بات
سے کہ کسی مسائل کے سوال کا رد کرنا آپ کے خلاف اخلاق تھا۔ اوسکو ہدایت کر دی گئی کہ وہ اپنی التجا پیش کر کے چلا جائے
یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اختیار ہے۔ چاہے قبول فرمائیں یا نافرمائیں۔ یہ بتا کر بھی فوراً ارشاد ہوتا ہے کہ یقین
نہیں کہ یہ شرکت بھی دربار رسالت میں تیرے لئے مفید کار ثابت ہو۔

تعب ہے کہ ایسی صاف اور بے لوث رائے بتلا دینے کے بعد بھی شبلی صاحب اُسکو حضرت علی کا حاصل یا تحکو
فرماتے ہیں۔ ایسے ہی مقام پر کتنا پڑتا ہے؟ چنیدہ آفتاب راجہ گناہ۔ ہم اونکو بتلائے دیتے ہیں کہ جناب امیر علیہ السلام کے
اسل رشاد کی تصدیق کہ اس پر بھی مجھے یقین ہنن کہ تو کامیاب ہو۔ کفار قریش نے بھی کر دی۔ چنانچہ آپ خود لکھتے ہیں۔
ابوسفیان نے مکہ میں جا کر یہ واقعہ بیان کیا تو سب نے کہا یہ تو نہ صلح ہے کہ ہم اطمینان سے بیٹھ جائیں
نہ جنگ ہے کہ لڑائی کا سامان کیا جاوے۔ ۳۴۵

بہر حال ابوسفیان نے مسجد رسول میں جا کر باوازی بلند اعلان کر دیا کہ ہم نے معاہدہ حبیبیہ کی تجدید کر دی۔ ابوسفیان کی
یہ آواز حدائے صحرا سے زیادہ ہنن بھئی اوسکی طرف کسی نے اعتنا بھی ہنن کی ابوسفیان مکہ واپس گیا۔

حاطب بن ابی بلتعہ صحابی کا
افشاں راز کرنا اور معفو ہونا

ابوسفیان کے چلے جانیکے بعد جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ کا قصد فرمایا۔
ہم معاہدہ قبائل کو طلبی کے خطوط لکھے گئے۔ سامان سفور دست ہونے لگے۔ لیکن آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مصلحت خاص کی بنا پر اپنے اس غم کو عام شہرت سے مخفی رکھے جانیکا حکم دیا مگر قبول کیا۔
عرفی اندوشت خوشنیت نالہ۔ ایک سیدھے سادھے صحابی نے محض نیک نیتی سے اسکا افشاں فرمایا چنانچہ شبلی صاحب
اس واقعہ کو یوں بیان کرتے ہیں۔

حاطب ابن ابی بلتعہ ایک مغز صحابی تھے۔ اونھوں نے قریش کو مخفی خط لکھ بھیجا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

مکہ کی تیاریاں کر رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی خبر ہو گئی۔ حضرت علیؓ کو بھیجا کہ قاصد سے خط چھین لائیں۔ خط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا تو تمام لوگوں کو حاطبؓ کا افشاں راز پر حیرت ہوئی حضرت عمرؓ قیام ہو گئے۔ اور عرض کی حکم ہو تو انکی گردن اوڑا دوں۔ لیکن چین رحمت پر شکن نہیں تھی۔ ارشاد ہوا۔ عمرؓ کو کیا معلوم ہے۔ ممکن ہے کہ خدا نے اہل بدر کو مخاطب کر کے کہہ دیا ہو کہ تم سے کچھ مواخذہ نہیں ہے۔

شبلی صاحبؒ کی ذمہ تحقیق اور محبت و توفیق اتنا ہی بیان کر سکی۔ وہ خط کیا تھا۔ اوسکے کیا مضمون تھے۔ کن قاصد تھا۔ کیسے گرفتار ہوا۔ ان تمام واقعات کی تفصیل کے لئے جو صہ آپؐ کو سدا رہ ہوئی وہ صرف حضرت علیؓ کی خدمتوں کی نصرت تھی جن کے اظہار سے بجا بلکہ دیگر صحابہؓ حضرت علیؓ کی شہادت تصدیق رسالت اور معرفت نبوت ثابت ہوتی جب یہ طبعی عامل تھی تو پھر اسکی تفصیل پر آپؐ کا قدم ہی اٹھ سکتا تھا اور نہ قلم اگر یہ کہا جائے کہ یہ تفصیل ضرورت سے زائد تھی۔ تو سوال یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کی بتیا بانہ درخواست قتل حاطبؓ بھی تو اوسی زوالید کے شمار میں تھی۔ اوس کا خواہ مخواہ اظہار کیوں کیا گیا۔ حالانکہ آپؐ کے اس اظہار سے حضرت عمرؓ کے قول درائے کی زبان رسالت سے تصدیق و تائید تو ہوئی بہت بلکہ تردید و تکذیب ثابت ہوئی۔ اس طرح کہ جس صحابی کو یہ اپنے قیاس و ہم میں واجب القتل ٹھراتے تھے۔ وہ زبان رسالت سے مفعول اللہ بتلایا گیا۔ افسوس۔ یہی حضرت عمرؓ کی اصابت رائے ہے۔ جبکی نسبت آج تک شبلی صاحبؒ اور انکے ہر طریق حضرات کا اعتقاد ہے کہ (نوذبا للہ) انکی رائے کے مطابق وحی الہی کا نزول ہوا تھا۔ بہر حال اب اس واقعہ کی تفصیلی حقیقت۔ ابن ہشام۔ طبری۔ مواہب لدنیہ اور اوسکی شرح زرقانی کی مفصلہ ذیل عبارت میں ملاحظہ ہو۔

عن عروۃ بن الزبیر قال لما جمع رسول اللہ المسیرالی مکہ کتب حاطب بن ابی بلتعہ کتابا الی قریش یخبرهم بالذی اجمع علیہ رسول اللہ من الاصر فی المسیر الیہم ثم اعطاہ یزعم محمد بن جعفر انہا مزینۃ و زعم غیرہ انہا سادۃ موکاة لبعض بنو عبد المطلب وجعل لہا جعلا علی ن تلغہ قریشا فجعلہ فی داسہا ثم قلت علی قریش انہم حجت بہ واتی رسول اللہ عودہ بن زبیر سے منقول ہے کہ جب رسالت اکرام مکہ کے قاصد جب اشکر فرمائے گئے تو حاطب بن ابی بلتعہ نے قریش کو ایک خط میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ اور جمیعت لشکر کی خبر لکھ دی۔ محمد بن جعفر کے قول کے مطابق حاطب نے اپنے اس خط کو قبیلہ غزنیہ کی ایک عورت کو دیا تھا اور وہ لوگوں کی روایت کے موافق سارہ نامی ایک عورت کو سپرد کیا کہ اوس خط کو قریش تک پہنچا دے۔ یہ عورت قبیلہ بنو عبد المطلب میں کسی کی لونڈی تھی۔ اوس نے وہ خط اپنے سر کے بالوں میں لپیٹ لیا اور اوپر سے پٹیاں گوندھ لیں اور خط لیکر چلی گئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ سے حاطب کی اس حرکت کی خبر مل گئی۔

صلعم الجاہل من السماء بها صدم حاطب فنبث
 علی بن ابی طالب والزبیر بن العوام فقال ذکر
 امرأة قد کتب معها حاطب بکتاب لی قریش
 یحذره ما قد احب معناله فی مزهم فخرجوا
 حتی ادرکاهما بالخليفة ابن ابی احمد
 فاستزکاه فالتمس فی رجليهما فلم یجد شیئا
 فقال لهما علی بن ابی طالب فی احلف ما
 کذب رسول الله ولا کذبنا ویخرجن الی هذا
 الکتاب ولکنکفک فلما رأت الجذ منه
 قالت اعرض عنی فاعرض عنها فحلت قرونها
 فخرجت الکتاب من فم فذعت الیه فجاء به
 الی رسول الله صلعم فدعا رسول الله حاطبا
 فقال یا حاطب ما حملک علی هذا فقال یا
 رسول الله اما والله انی مؤمن بالله ورسوله
 ما غیرت ولا بدلت ولکنی کنت امر الیس
 لی فی القوم اصل ولا عشیره وکان لی
 ابن اظهر همراهل وولد فضاغنهم علی فقال
 عمر بن الخطاب یا رسول الله دعنی فلا ضرب
 عنقہ فان الرجل قد ناقض فقال رسول الله
 صلی الله علیه وآله وسلم وما یدیک یا عمر
 لعل الله قد اطعم الی اصحاب بدیوم یدر
 فقال عملوا ما شئتم فقد غفرت لکم فانزل
 الله عز وجل فی حاطب یا ایها الذین امنوا
 لا تتخذوا عدوی وعدوکم الح

پس آپ نے حضرت علی ابن ابی طالب اور زبیر بن العوام (دلقبول
 زرقانی باسناؤین مقداد و باسناؤ ستانی عمار یا سمر) کو بلایا اور
 حکم فرمایا کہ ایک عورت کو حاطب نے ہمارے حالات کی خبر لکھ کر قریش
 کے پاس بھیج دی۔ تلوار سے تلاش کر کے لاد۔ یہ دونوں حاطب چلے
 اور اسکے (مقام) حلیفہ ابن احمد بن ابی احمد میں پہنچ کر قمار کر لیا اور
 اسکے سامان کی ہر خد تلاش کی مگر کچھ دستیاب ہوا۔ یہ حالت
 دیکھ کر حاطب علی مرتضیٰ نے فرمایا کہ یہ تو ہوس ہی نہیں سکتا کہ (نہو با اللہ)
 جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غلط ارشاد فرمایا ہوں لوگ جھوٹ
 کہتے ہیں۔ ہم تو وہ خط اسی کے پاس سے ضرور نکالیں گے۔ اور
 اس عورت سے کہا کہ وہ خط دیدرے ورنہ پیچھے برہنہ کر دینگے۔
 یہ ارشاد منکر وہ عورت سخت خوف زدہ ہو کر کہنے لگی۔ آپ ہیں
 چھوڑو میں۔ ہم وہ خط نکالے دیتے ہیں۔ حضرت علی نے اسے چھوڑ دیا۔
 اس نے اپنی پیٹوں کی گرہوں کو کھولا۔ اور وہ خط عقدہ کشا
 کے سامنے رکھ دیا۔ حضرت علی پھر اسکو مع خط کے آنحضرت
 کی خدمت میں لے آئے۔ آپ نے حاطب کو بلایا اور اسے استفسار
 فرمایا کہ کس باعث سے یہ خط تم نے لکھا تھا۔ حاطب نے عرض کی۔
 خدا کی قسم۔ میں خدا و رسول پر اب تک کامل یان رکھتا ہوں۔ پیچھے
 ایمان میں اب تک نہ کوئی تغیر واقع ہوا ہے اور نہ تبدل۔ لیکن بات یہ
 کہ مشرکین کے درمیان مکہ میں میرے اہل و عیال اب تک
 مقیم ہیں۔ نہ کوئی میرے قبیلہ کا وہاں پہنچا ہوا ہے۔ نہ گنجانا
 ہے۔ اس لئے میں نے قریش کو اطلاعی خط لکھ دیا کہ وہ میرے
 عیال کے ساتھ رعایت کریں۔ یہ سن کر عمر بن الخطاب حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کرنے لگے کہ حاطب نے نفاق کیا۔
 آپ مجھے حکم دیں۔ میں انکی گردن مار دوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ

والہ وسلم نے ارشاد کیا۔ اسے عمر - تم کیا کہتے ہو کہ اہل بدر کے واسطے یہ حکم باری نازل ہو چکا ہے۔ تم جو چاہو کرو۔ میں نے تمہیں نہیں پہنچا کر حاطب کی خاص معافی میں یہ آیت نازل ہوئی۔ اسے ایمان والو۔ تم خدا کے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو اپنا دوست نہ بناؤ والی الاخر الا یہ رسولہ محمد ﷺ اس سے زیادہ صاف اور واضح تفصیل و وضوہ الاحباب میں مندرج ہے وہ ہوندا۔

چون سرور کائنات علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات عزیمت کہ مصمم گردانید۔ حاطب بن ابی بلتعہ کو پہلے قریش نوشتہ مضمون مکتوبہ آنکہ یا معشر قریش ان رسول اللہ جاءکم بحبش یمیرکم السیل بجد اسوگند کہ اگر تمنا ہم بیکہ آید۔ خدائے تعالیٰ ویرا الفت و ہوا خجاء وعدہ خویش نماید فکر سے ویرا خویش بکیند۔ والسلام۔ وروایت آنکہ نوشتہ بود کہ از حاطب بن ابی بلتعہ بہ سہیل بن عمرو صفوان بن اُمیہ و عمرہ بن ابی جہل نوشتہ می شود کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تجمیر لشکرے می کند و در قبائل ندا و روا کہ لغزای ردوم و گسٹان نمی برم کہ بجائے دیگر غیر اند کہ خواہد رفت خواستم کہ مرا بر شاختہ بود برائے آن اخبار نمودم والسلام۔ آن مکتوبہ بنے از قبیلہ مزنیہ کہ دیرا سارہ مولاء عمر و بہ روایتے اُم سارہ و بروایتے کنووی گفتہ داد تا قبریش رساند و وہ دینار نہ سرخ و بر و سے بہت حق السعی وصولین مکتوبہ بالیشان مقرر کرو۔ آن زن مکتوبہ حاطب را

جب سرور کائنات علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات نے مکہ کا قصد متعمم کر لیا تو حاطب بن ابی بلتعہ نے قریش کو اس مضمون کا خط لکھا۔ یا رسول اللہ صلعم تلگوں پر لشکر گران مثل سیل روان لیکر آتے ہیں اور خدا کی قسم اگر وہ تمنا بھی کہ میں چلے آؤں تا ہم تیرے پنجاب بہار رہیں گے خداوند عالم انکی نصرت فرمائے گا۔ اور اپنے وعدے کو ضرور پورا کرو کھلا گیا۔ لہذا تلگوں اپنی فکر کو روا السلام اور ایک روایت کے مطابق خط کا مضمون یہ تھا۔ حاطب کی طرف سے سہیل بن عمرو صفوان بن اُمیہ اور عمرہ بن ابی جہل کو یہ خط لکھا گیا ہے کہ جناب رسول خدا صلعم فوج کشی کا سامان کر رہے ہیں اور قبائل میں بھی اطلاع بھیج چکے ہیں کہ ہم لڑائی پر جا رہے ہیں۔ میرا لگان ہے کہ آپ سوائے مکہ کے اور کہیں نہ جائیں گے۔ میں نے تعین یہ خط اس لئے لکھا ہے کہ بغیر حق و احسان تلگوں پر باقی رہے والسلام۔ اس خط کو قبیلہ مزنیہ کی ایک عورت کو حوالہ کیا۔ جسکو سارہ کہیز عمر کہتے تھے اور ایک روایت میں اسکا نام اُم سارہ لکھا ہے اور دوسری روایت میں اسکا نام کنو بتلایا گیا ہے عورت سے کہا گیا کہ یہ خط قریش کو پہنچا دے اور دس دینار سرخ اور ایک چادر اسکی اجرت میں دی اس عورت نے وہ خط لے کر

اہل بدر کی یہ قدر و منزلت اور فضل و مرتبت ثابت ہوتی ہے۔ لیکن امیر معاویہ کے وقت سے عمر بن عبد العزیز کے زمانہ تک تقریباً سو برس فاتح بدر حضرت علی کی مسجد میں نہایت اور سب شتم تمام اہل اسلام برابر بستے رہے اور کسی کو اس حدیث رسول کی یاد دہانی پر جرأت نہ تھی۔ فاتح بدر سلمہ نہ رقتا میں ان خطوط کی عبارت یہ لکھی ہے۔ (۱) اما بعد یا معشر قریش فان رسول اللہ صلعم جاءکم بحبش یمیرکم السیل بجد اسوگند و وعدہ خویش نماید فکر سے ویرا خویش بکیند۔ والسلام۔ (۲) آن مکتوبہ بن عمرو صفوان بن اُمیہ و عمرہ بن ابی جہل ان رسول اللہ صلعم اذن فی الناس بالغزو ولا اراہ یدین غیر کہ و قد احببت ان تلکون لی سند کہ ید زرقانی جلد دوم ص ۳۶۳ مصر

در میان موسے خویش چنان ساخت و موسے را بران تبت
و بجانب مکہ روان شد و از آسمان پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
را از اینواقتہ خبر داد پس علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ و زبیر ابن
العوام و ابو مرثد غنوی و بروایت بجائے ابو مرثد مقداد بن
اسود کندی و بروایت عمار یا سر البلبید و فرمود بروید تا
بوضع خان برسد و را بخامی یا سید زنی را کہ باو سے
مکتوب است آنرا ازو سے بگیرید و بیا رید علی مرتضیٰ
بایاران بموجب فرمودہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را
شد و در موضع خان بآن زنی رسیدند و ازو سے شخص
مکتوب نمودند۔ انکار کرد و رخت و بار او را باہتمام تمام چکانند
ایسچہ یافتند قصد مراجعت نمودند علی ابن ابیطالب
گفت چہ خدا سو گند کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
با من دروغ نگفتہ و از آسمان باو سے دروغ نگفتہ
اند۔ ص ۲۴۰ لکھنؤ

اپنے بالون میں رکھ لیا اور اوپر سے پٹیاں گوندھ لیں اور مکہ
کی طرف روانہ ہو گئی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
بذریعہ وحی اس واقعہ کی خبر کر دی گئی آپ نے علی مرتضیٰ کرم اللہ
وجہہ اور ابو مرثد غنوی۔ اور ایک روایت کے مطابق ابو مرثد
کی جگہ مقداد بن سود کندی اور دوسری روایت کے موافق
عمار بن یاسر کو طلب فرما کر ارشاد کیا کہ وضع خان تک پہنچ
جاؤ۔ وہاں پوچھ گچھ متہین ایک عورت ملے گی جس کے پاس
ایک خط ہے اسے گرفتار کر لو اور میرے پاس لے آؤ۔ جناب
علی مرتضیٰ حسب ارشاد اپنے ہمراہیوں کے ساتھ روانہ ہوئے مقام
خان میں پہنچے۔ وہ عورت ملی اویس اس خط کی نسبت دریافت کیا
اویس نے قطعی انکار کیا۔ لوگوں نے اس کے تمام سامان کو ایک ایک کر کے
ڈھونڈھ لیا۔ لیکن کچھ نہ ملا۔ ہر ایک نے اپنی کاکھد کیا۔ حضرت علی ابن
ابطالب نے فرمایا کہ خدا کی قسم۔ یہ تو ہم ہی نہیں سکتا کہ جناب رسول خدا صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم یا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس خط پر پہنچائی گئی ہو۔

ہم نے عربی اور فارسی کے قدیم ماخذوں کے تاریخی اقتباسات دکھلائے۔ واقعات تاریخی کے بیان کے یہ
انداز ہوتے ہیں۔ جن کا اصلی مقصد و مدعا۔ عام اطلاع و افہام ہوتی ہے۔ نہ اپنی خود غرضانہ ضرورت اور حاجت
روشنیہ الاحباب کی عبارت ہم نے خاص کر اس لئے لکھی ہے کہ اس میں طبری بن ہشام کی عبارتوں سے واقعہ کی زیادہ
تفصیل و وضاحت کے ساتھ قلمبند کی گئی ہے۔ اور حاطب ابن ابی بلیتہ کے اصلی خط کے مضامین و مختلف وایتوں سے
نقل کر دیے گئے ہیں۔ لیکن ان تفصیلات کے علاوہ میرا خاص مدعا تو جناب علی مرتضیٰ کے محاسن نہایت کی تفصیل
سے تھا۔ جبکی حقیقت۔ طبری۔ ابن ہشام۔ زرقانی اور محدث شیرازی کے متفقہ اور متواتر عبارت سے دکھلا دی گئی اور
تلاوی گئی کہ رسول کی تصدیق کی یہ شان ہوتی ہے اور معرفت خدا و رسول کی یہ انتہائے عرفان۔۔۔ جب ہی تو
ابن عباس کہ اپنی تاریخ اور حافظ ابولثیم حلیہ الاولیاء میں اور ابن خازمی مناقب میں بزرگ تفسیر آ یہ الذی
جاء بالصدق و صدق بہ اولئک ہم المفلحون کے لکھتے ہیں۔

عن عہد الذین جاء بالصدق . مجاہد سے منقول ہے کہ اس آیت میں جاء بالصدق سے جناب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وصدق بہ قال علی - رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مراد ہیں اور صدق بہ سے حضرت علی

پھر اسی کی تفسیر میں ابن مردودہ مناقب میں اور سیوطی درنشر میں تحریر کرتے ہیں۔
عنا بی ہریرۃ والذی جاء بالصدق ابو ہریرہ سے منقول ہے کہ جاء بالصدق سے مراد جناب رسول خدا
رسول اللہ صلعم وصدق بہ قال علی - صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور صدق بہ سے حضرت علی مراد ہیں۔
(بحوالہ سوانح حضرت علی ص ۶۶ لاہور)

مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کی طرف روانگی
یکم رمضان سے دہم تک دس روزہ درستی فوج اور تریب سامان کی ضرورتوں میں مشغول ہوئے۔ اس اثنا میں بیرونجات سے اتحادی قبائل قبیلہ اسلم - غفار - خزیمہ - حبشہ -
اور بنی اشجع اپنی اپنی جمیعت لشکر لیکر - مدینہ پہنچ گئے۔ صرف بنی سلیم کا قبیلہ رہ گیا۔ وہ بھی منزل قدیمین آکر حاضر ہوا
دسویں رمضان المبارک کو جناب ختمی مرتبت علیہ وآلہ السلام والتحیۃ دس ہزار فوج ہزار کے ساتھ کمال عذوق و
فتح مکہ اور تھقیہ بیت اللہ معظمہ کے قصد سے روانہ ہوئے۔

سفر میں افطار صوم کا حکم اس وقت تک آپ بھی روزہ سے تھے۔ اور تمام لشکر مسلمین بھی۔ مقام کراخ غیم میں پہنچ کر
آپ نے روزہ افطار فرمایا اور تمام لشکر کو افطار کا حکم دیا۔ صحیح مسلم میں ہے۔

عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلعم خرج عام الفتح الی مکة فی رمضان حتی بلغ کراخ علیل وصام الناس ثم دعا یقدح من ماء فرفعہ حتی فطر الناس ثم شرب فقیل لہ بعض الناس قد صام فقال اولئک العصاة
بابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ بزمان فتح مکہ ماہ رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بحالت صوم عازم مکہ ہوئے تھے کہ مقام کراخ غیم میں پہنچے۔ وہاں انحضرت صلعم نے قدح آب طلب فرمایا اور سب کو دیکھ کر روزہ افطار فرمایا۔ اس کے بعد لوگوں نے عرض کی کہ بعض شیخس نے روزہ نہیں کھا لایا ہے۔ ارشاد کیا جنہوں نے ایسا کیا وہ گنہگار اور نافرمان ہیں۔ بحوالہ تاریخ احمدی ص ۶۶ لکھنؤ

ابو سفیان اور عبد اللہ بن اُمیہ سے ملاقات
صاحب رحمۃ اللہ البیہود - حافظ ابن القیم - تلخیص امام ابن تیمیہ کی کتابت (ادامہ ص ۱۱۲)
جلد اول کے حوالہ سے لکھتے ہیں۔

مدینہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و منزل چلے گئے کہ راہ میں ابو سفیان بن الحارث (بن عبد المطلب) ملے لیکن امام الحدیث ابن تیمیہ صاحب نے صلاح الدین کی فوج مسلمین کو جنگ بیت المقدس میں جو اسی رمضان کے مہینہ میں واقع ہوئی تھی روزہ رکھو رکھو اگر لو لایا۔ کیا اچھی تقلید رسول ہے۔
المولف عفی عنہ

دو چار یوں سے راہ میں ملاقات اور غزوہ تبوک

اور عبد اللہ بن امیہ (بن عاتکہ بنت عبد المطلب) سے ملاقی ہوئے یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے بنی سلمہ کو سخت ایذا پہنچا دی تھیں اور اسلام کے شانے میں بڑی بڑی کوششیں کی تھیں پھر صلعم نے انہیں دیکھا اور مومنہ پھیر لی۔ ام المومنین ام سلمہ نے عرض کی یا رسول اللہ! ابوسفیان آپ کے حقیقی چچا کا بیٹا ہے اور عبد اللہ آپ کے حقیقی چھوٹی رعا نگہ اکا لڑکا ہے۔ اتنے قریبی تو رحمت سے محروم نہ رکھنے چاہئیں۔ اس کے بعد حضرت علیؑ نے ان دونوں کو یہ ترکیب بتلائی کہ جن الفاظ میں برا دران یوسف علیہ السلام نے معافی کی درخواست کی تھی۔ تم بھی آنحضرت صلعم کی خدمت میں جا کر انہیں الفاظ میں استدعا سے معافی کرو۔ بنی سلمہ کے غم و رنج سے امید ہے کہ ضرور کامیاب ہو جاؤ گے۔ انہوں نے آنحضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر یہی عرض کی۔

قائلہ لقد اشرک الله علينا وان
بجز اچھ شک نہیں کہ تم کو اللہ نے ہم پر برتری دی اور بیشک ہم
کنا لحاطین۔
فقور دار ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جواب دیا۔

لا توب علیکم الیوم فیغفر
جاؤ آج کے دن تمہارے گناہوں کو بخشتے۔ وہ
ادله لکم و هو ارحم الراحمین۔
بڑا رحم کرنے والا ہے۔

اوسوقت ابوسفیان (ابن الحارث بن عبد المطلب) نے عجیب جوش و نشاط سے یہ اشعار پڑھے۔

لعلی فی حین احمل کایتہ
قسم ہے جن دنوں میں نشان اس لئے اٹھایا
لغلب خلیل اللات خیل محمل
لکا لہ الجالیوان اظلم لیلہ
کرتا تھا کہ لات کا لشکر مجھ کے لشکر پر غلب آ جائے
فہذا ادا فی حین ہادی قاتلہ
اُن دنوں میں دس خاریشت جیسا تھا جو اندھیری رات میں ٹھوکرین کھاتا
ہلانی ہادی غیر فضیحتی
ابو وقت آیا کہ میں ہدایت پاؤں اور سیدھے راستہ پر جاؤں۔
ال دلہ من طرد فکل مطرد

مجھے ہادی نے نہ کہ میرے نفس نے ہدایت دی ہے اور خدا کا رستہ ہے۔ اوس شخص نے بتلایا ہے جس کو میں نے دھتکار دیا اور چھوڑ دیا تھا

بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سنا کر فرمایا۔ ہاں سچ تو ہے تم تو مجھے چھوڑ بیٹھے تھے۔ رحمتہ العالمین ص

لشکر اسلامی بن ابوسفیان بن حرب کی
آمد اور حضرت عمر کا جیسا بعتاب

دس ہزار اخلاص مندوان کا طیار لشکر فتح و نصرت اسی کے کامل یقین و شہادت کے ساتھ منزل میں لے کر آیا۔ مراظر ان کے آخر منزل تک بخیر و خوبی پہنچ گیا یہ مقام۔ مگر معطل سے ایک منزل سے بھی کم کی مسافت پر واقع ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تمام لشکر کو یہیں قیام اور صوبت سفر سے آرام کرنے کے لئے ٹھہرنے کا حکم فرمایا۔ حکم کی دیر تھی۔ دو میل کے مریع میں اوس اوی کے چاروں طرف

لشکر اسلامی نے پڑاؤ ڈال دیا ہے۔ مہاجرین و انصار کے گردہ مخصوصین کے علاوہ عرب کے دوسرے ہمراہی قبیلوں نے خوب پھیل پھیل کر اپنے اپنے قبیلے کے ڈیرے خیمے لگائے گویا اس وسیع ریگستان میں چھوٹی چھوٹی بستیوں بساتیوں۔ خاک نزار کو سون تک مردم نزار بن گیا۔ عجیب لطف انگیز منظر تھا اور مسرت خیر سامان۔ بہین معلوم کے ہزار برسوں کے بعد اس ریگستان کو اپنے دامن میں انسانوں کی اتنی بڑی آبادی دیکھنی نصیب ہوئی تھی۔ یہ بھی اسلام کے قدموں کی برکت تھی دن تو دن رات کا نظارہ اس سے بھی زیادہ دلکش و دلآویز تھا۔ لشکر اسلام کے جانفرو شوں کے چاروں طرف کچھ تو اپنی خاص ضرورت اور زیادہ تر جانوران حیرانی سے محافظت کی غرض سے آگ جلا کر ادھن ادھی پڑھا کر کھڑک گھرا رہا تھا۔ قریش کو جناب رسالت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کی آمد کی کچھ خبر لگ گئی تھی لیکن خبر تھوڑی پہنچی ہو یا بہت اب دن میں اسلام سے مقابلہ کی صلاحیت ہی باقی نہیں تھی۔ اسی بنا پر اونھوں نے۔ بدیل بن ورقاء حکیم بن خرام اور ابو سفیان بن حرب کو جاسوسی کی خدمت پر بھیجا اور تاکید کر دی کہ اگر رسول اللہ صلعم تشریف لائے ہوں اور دن سے شرف دار حرت ہو تو معاہدہ حدیبیہ کی درخواست منظور کر کے آپ کو راستہ ہی سے واپس کر دینا۔

چونکہ جاسوسی کی خدمت تھی اور یہ معلوم نہ تھا کہ آنحضرت صلعم کس راہ سے تشریف لارہے ہیں۔ ایسے تینوں نے تین راہیں کھین۔ بدیل و حکیم تو دوسرے راستوں سے گھوم کر پیچھے آئے لیکن ابوسفیان رات ہی کو سب پہلے لشکر اسلامی میں پہنچ گیا۔ خلاف معمول چاروں طرف میدان میں آگ روشن دیکھ کر اس کے حواس باختہ ہو گئے۔ ابھی وہ اپنی اسی حیرت میں غطان بچان تھا کہ حسن اتفاق سے حضرت عباس ابن عبد المطلب اپنے قحط پر گزران نکلے۔ ابوسفیان کی آواز پہنچ کر پکارے۔ ابن ہشام حضرت عباس کی زبانی بیان کرتے ہیں۔

فقال یا ابا الفضل قلت نعم قال لا
فذاک احمی و ابی قال قلت و یحی یا ابوسفیان
هذا رسول الله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فی الناس و اصباح قریش و الله قال فما
احیلتہ فذاک احمی و ابی قال قلت و احلہ لانی
ظفر بک لیضرب عنقک فادکب فی عجز
هذه البخلۃ قتلتی ملک رسول الله صلی اللہ علیہ
علیہ وآلہ وسلم فاسنمانہ۔
ابوسفیان نے کہا یا ابا الفضل میں نے کہا ہاں۔ ابوسفیان بولا۔
میرے مان باپ آپ پر فدا ہوں۔ یہ کیا ہے۔ میں نے کہا۔ یہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا لشکر ہے اور قریش کے لئے خدا کی قسم اب
صبح ہے ابوسفیان بولا اب میرے بچے کا کوئی حیلہ ہے۔ میرے
مان باپ آپ پر فدا ہوں میں نے کہا۔ یہ سمجھ لے کہ فتح ہوتے ہی
تیری گردن ماری جائے گی۔ بہتر یہ ہے کہ میرے قحط کے پیچھے
ہوے۔ میں تجھے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت
میں لیجاؤں امان دلوں۔

شہابی صاحب نے اس واقعہ کو بھی چھوڑ دیا ہے اور سلسلہ کلام ابوسفیان کی حاضری سے آغاز کیا ہے۔ جو اس

واقعہ کے بعد تمام کتابوں میں مذکور ہے۔ مبین معلوم بشی صاحب نے اپنی کتاب اپنے معتقدین خاص کے لئے لکھی ہے یا عام مسلمانین کی اطلاع و واقفیت کے لئے۔ بہر حال بشی صاحب - آئندہ واقعات بڑی عبارت آرائی کے ساتھ - اختصار کے طریقہ خاص میں یوں زیب قرطاس فرماتے ہیں -

حضرت عمر جب نہ انتقام کو ضبط نہ کر سکے و نیز قدی سے آگے بڑھے۔ اور بارگاہ رسالت میں عرض کی کہ کفر کے استیصال کا وقت آگیا۔ لیکن حضرت عباس نے جان بخشی کی درخواست کی۔ حضرت عمر نے دوبارہ عرض کیا۔ حضرت عباس نے کہا۔ عمر۔ اگر شخص تمہارے قبیلہ کا ہوتا تو تم اس قدر سخت دل نہ کر کے۔ حضرت عمر نے کہا۔ آپ یہ نہ فرمائیے آپ جس دن اسلام لائے۔ مجھ کو مسرت ہوئی تھی۔ خود میرا باپ خطاب سلام لاکا تو مجھ کو استغدر خوشی انور تھی۔ معلوم ہوتا ہے کہ بشی صاحب کے طریقہ تحریر میں سلسلہ بیان قائم رکھنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ حضرت عباس سے ملاقات ہونے۔ باہم گفتگو کرنے۔ خدمت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہم راہی حضرت عباس اور ابوسفیان کے آنے کے ذکر و حالات کی تفصیل و تصریح تو ندارد۔ حضرت عباس کی شفاعت اور حضرت عمر کی معاضرت موجود۔ متبادا تو غائب۔ خبر حاضر۔ کوئی بتلا دے۔ یہ کیسا طرز کلام ہے۔ اور کیا انداز بیان۔ اور اس سے کسی واقعہ کی حقیقت و واقفیت کی اطلاع عام کیسے ہو سکتی ہے۔ اب ان حالات کی تفصیل کیوں نہ کی گئی۔ صرف اس لئے کہ ایک بزرگ بنی ہاشم (عباس بن عبدالمطلب) کے آگے ایک رئیس بنی امیہ ابوسفیان بن حرب کی جو خوش قسمتی سے خلیفہ پنجم امیر معاویہ کے باپ تھے۔ بیٹی ہوئی تھی اور آپ کو اپنے ہیروز آف اسلام *Hero of Islam* کے مورث اعلیٰ کی یہ توہین ذاتی کسی طرح گوارا نہیں تھی۔ اس لئے بنی ہاشم رحمت عباس کے اہل اعزازین محاسن اخلاق کو جو دشمنوں اور قاتلوں کے ساتھ بھی برتا جانا۔ من جاتا۔ لہذا انکی فطرت صالحہ میں دولیت ہوا تھا۔ بالکل نیا دنیا کر دیا۔

لیکن اسکی جگہ حضرت عمر کی گرفتاری کو جو آخرین محض فضول بیانی ثابت ہوتی ہے پوری تفصیل سے قلمبند فرمایا۔ وہ نہ زواید کے شمار میں آیا۔ نہ خلاف موضوع قرار پایا۔ اور اختصار کے پیرایہ میں لایا گیا۔ کیوں؟ اسلئے کہ سیرۃ النبیؐ تو حقیقت میں سیرۃ الخلفاء خصوصاً حضرت ابوبکر و حضرت عمر کا مقدمہ ہے اور اسکا موضوع تو خاصاً انھیں کے موضوع مفاخر و مشارف کی مجمع۔ تاسیس و ترمیم دین خاص ہے۔ حالانکہ حضرت عمر کے ان کلمات تو لفظی سے اگر موصوف کا استقلال فی الایمان دکھلانا منظور تھا تو وہ بھی ثابت نہیں ہوتا۔ اگر آپ کی اصابت رائے کا اعلا مقصود تھا۔ تو وہ بھی ظاہر نہیں ہوتا۔ اگر خدمت رسول صلعم میں موصوف کا کمال رسوخ دکھانا منظور تھا تو وہ بھی حاصل نہیں۔ اس لئے کہ حضرت عمر نے چاہے اپنے جس صفت خاص کی وجہ سے خدمت رسول صلعم میں یہ عرض پیش کی ہو وہ قطعاً بلا ترمیم مسترد کر دی۔ بلکہ جگہ یا جگہ آپ کی سرزنش کر دی گئی تو پھر اوصاف اضافی کہاں باقی رہے۔

تجزیر رسالت میں وہ اوصاف نقائص ثابت ہوئے۔ پھر شبلی صاحب کو اونکے اظہار پر کیوں اصرار رہا؟
اس واقعہ پر منحصر نہیں ہم اکثر مقامات پر حضرت عمرؓ کی ایسی ہی ناندیشانہ تجویزین اور تعزیریں نقل کر رہے ہیں
عبداللہ بن ابی بنی ل کے قتل کی نسبت بھی آپؐ ایسی ہی جرات پیدا دکھائی؟ بھلی بھی غریب چاہے قتل کیے لیے بھی
رسول اللہؐ کی خدمت سے ایسی ہی اجازت چاہی۔ پھر ابوسفیانؓ پر ہاتھ صاف کرنے کے لیے بھی دیا ہی معروضہ پیش کیا
لیکن جیسا کہ پہلے موقع پر آپؐ کی استدعا مسترد فرمائی گئی اسی طرح ابکی بار بھی تعجب ہے کہ حضرت عمرؓ کی یہ تیز قدمی
اور جرات مخالفین موجودین اور مجرمین حاضرین ہی تک محدود پائی جاتی ہو۔ کسی معرکہ جنگ بمقابلہ یا مقابلہ کے موقع
پر کسی مخالف کی گردن اوڑانے کی کسی کے سر کاٹنے۔ یا کم از کم کسی سے مقابلہ کرنے کے لئے انحضرتؐ صلعم سے حضرت عمرؓ کا
اجازت مانگنے کا کوئی واقعہ شبلی صاحب اپنی کتاب میں نہیں لکھتے۔ غافم قدر۔

ابوسفیان کا خوف جان لایان لانا۔ اتنی تنقیدی عبارت لکھ کر ہم پھر اپنے سلسلہ بیان پر آ جاتے ہیں اور شبلی صاحب ہی کی عبارت کے باقی حصہ واقعہ کو نقل کرتے ہیں۔

صحیح بخاری میں ہے کہ گرفتار ہونے کے ساتھ ہی ابوسفیانؓ نے اسلام قبول کر لیا لیکن طبری وغیرہ میں اس حال کی تفصیل میں حسب ذیل مکالمہ لکھا ہے۔
رسول اللہ صلعم۔ کیوں ابوسفیان۔ کیا تم کو اب بھی یقین نہیں آیا کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں؟
ابوسفیان۔ کوئی اور خدا ہوتا تو آج ہمارے کام آتا۔
رسول اللہ صلعم۔ کیا اس میں کچھ شک ہے کہ میں خدا کا پیغمبر ہوں۔
ابوسفیان۔ اس میں تو ذرا شبہ ہے۔

بہر حال۔ ابوسفیانؓ نے اسلام کا اظہار کیا۔ اور اس وقت گواہان متزلزل تھا لیکن مؤرخین لکھتے ہیں کہ بالآخر وہ سچے مسلمان بن گئے چنانچہ غزوہ طائف میں انکی ایک کھنچمی ہوئی اور یرموک میں وہ بھی جاتی رہی
خوب خدا با نجب دینی شکست مولف، سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۷۷۔

اول تو بخاری صاحب کی تاریخ دانی پر تعجب ہے دوسرے شبلی صاحب کے آنکھ بند کر کے نقل فرادینے پر۔ یہ
ابوسفیانؓ کی گرفتاری کا مضمون کہاں سے لکھا لگیا۔ آپؐ کی خود عبارت موجود ہے اس میں تو آپؐ نے انکے گرفتاری
کی حالت۔ انکے گرفتار کنندہ کا نام۔ گرفتاری کا مقام کچھ بھی نہیں لکھا اور آپؐ کو کیا منحصر ہو کسی تاریخ و حدیث کی
کتاب میں اسکی خبر نہیں۔ پھر حضرت عباسؓ کی اس ہمنامی کو آپؐ یا آپؐ کے بخاری صاحب گرفتار کیسے لکھتے ہیں۔
شبلی صاحب کی نقل ترجمہ میں کھلی تحریف اصل خدا کی عبارت میں تحریف صیاحبان تالیف کے لیے بڑی توہین و تضحیک کی

باعث ہوتی ہے خصوصاً مثالی صاحب کے ایسے ذمہ دار دینی اعتبار بزرگ کے ایسی لغزش تو سخت تجسبات گیز سے آہٹ ہے
 ابوسفیان کے آخر وقت تک کفر و ضلالت کے ثبوت پر خواہ مخواہ پردہ ڈالنے کے لیے مکالمہ مذکورہ کو اصل اخذ کی عبارت
 میں ناتمام چھوڑ کر فوراً لکھ دیا کہ ہر حال ابوسفیان نے اسلام کا اظہار کیا حالانکہ جس اخذ کی عبارت آپ نقل کر رہے ہیں
 وہ ابھی باقی ہے اور وہ صاف صاف بتلا رہی ہے کہ قبول نبوت اور اقرار رسالت میں قدرے شک بتلانے کے بعد جس
 شخص نے ابوسفیان کو اسلام لانے پر قطعاً اور فوراً مجبور کر دیا وہ خوف جان تھا جسکو پھر اسی بزرگ ہاشمی نے بتلایا اور سمجھایا
 جس کا نام لینا آپ نہیں چاہتے۔ طبری میں اس مکالمہ کی وہ عبارت جس میں یہ واقعہ درج ہے اور جسکو آپ اس
 دلیلی سے نقل و ترجمہ میں چھوڑ گئے ہیں جسبیل ملاحظہ ہو۔

فقال عباس فقلت له ويلك وقبول نبوت من كچه شك سكر حضرت عباس بن کرتے ہیں کہ میں نے
 تشهد شهادة الحق قيل والله ان تصبر ابوسفیان سے کہا کہ اے ابو جعفر جلدی سے حق کا کلمہ شہادت پڑھ دو ورنہ
 عنقك قال وشهد۔ خدا کی قسم ابھی تیری گردن ماری جانی ہو حضرت عباس کہتے ہیں پس

طبری کا وہی صفحہ ۱۶۳۲ ملاحظہ ہو اوس نے کلمہ شہادت پڑھ لیا۔

اس عبارت آخری سے ثابت ہو گیا کہ محض خوف جان اور حضرت عباس کی تنبیہ و تہدید سے ابوسفیان نے
 راہ نکالنا سو دیا کہ اسلام قبول کیا۔ ابوسفیان کی مقدار ایمان آپ کے پیش کو وہ اخذ سے اتنے ہی ثابت ہوتی ہے۔
 آپ حق با حق اصل اخذ میں شرمناک تحریف کر کے ابوسفیان کی عیب پوشی کرتے ہیں اور اسکے ایمان کو صداقت و کمایت
 کی میاں پر پورا اتارتے ہیں۔ اس سے کیا فائدہ۔ خوش قسمتی سے آپ کے پاس بھی تالیف طبری کا وہی مطبوعہ جرمین نسخہ
 موجود ہے۔ جو قیمتی سے میرے پاس بھی حاضر ہے۔ اس سے تو آپ کی ان تلو کار یوں کی حقیقت اسطرح منکشف
 ہوتی ہے جو بطرح اوپر نقل کی گئی۔ اگر اس کی بھی آپ کا اطمینان خاطر نہ تو مفصلہ ذیل در شواہد تاریخی بھی حاضر ہیں
 ابن ہشام مرقومہ بالا مکالمہ کی آخر عبارت یوں لکھتے ہیں۔

قال بوسفیان باي انت وامى ما و اقرار نبوت کے ارشاد پر، ابوسفیان نے اس حضرت صلعم سے کہا کہ میرے
 احلمك و اكرطك و اوصلك اما هذه والله ان باپ آپ پر ندامتوں۔ آپ بڑے کرمیرے لئے کوئی حلیم ترکیزم تو
 فان في النفس منها حتى الا ان شيئا فقال له اور قرابت میں قریب نہیں ہو لیکن اس امر میں اکی قسم میری کہ میں ابھی
 العباس و يحياك اسلم و اشهد ان لا اله الا الله نکسے۔ یہ سکر حضرت عباس نے کہا اے ابو جعفر اے ابوسفیان جلد اسلام
 وان محمد ارسول الله قبل ان تصبر اور فوراً کلمہ شہادت لا االه الا الله و اشهد ان محمد رسول الله پڑھ کر قبول کرے کہ
 عنقك قال فشهد شهادة الحق فاسلم تیری گردن ماری جائے حضرت عباس کہتے ہیں کہ اس نے کلمہ شہادت پڑھا اور اسلام

ایک دوسری شہادت بھی سن لیا جو ہے۔ روضۃ المناظر تاریخ ابن ابی شحہ مین ہے۔

قال اما هذه ففی نفس منہا شیء فقال
له العباس وحبیبك تشهد قبل ان تضرب عنقک
فشهد واسلم واسلم معه حکیم بن حزام
وبدیل بن ورقان۔ بحوالہ تاریخ احمدی ص ۷۱
مواہب لدنیہ قسطلانی مین ہے۔

قال بوسفیان بابی انت وای ما
احلمک واکرمک واصلک اما ہذا فאלلہ
فان فی النفس منہا شیء فاحی الا ان فقال لہ
العباس وحبیبک اسلم واسلمہ ان کا اللہ اکا اللہ
واسلمہ ان محمد رسول اللہ قبل ان تضرب عنقک فاسلموا
شہادۃ الحق۔

پڑھکر اسلام قبول کیا زرقانی جلد دوم ص ۳۶ مطبوعہ مصر

تفسیر قبیلہ یہی عبارت و ترجمہ تاریخ ابوالفداء اور روضۃ الاحباب ص ۴۲ مین بھی مرقوم ہے۔

نبلی صاحب اور ان کے معتقدین نظر انصاف سے ملاحظہ فرمائیں کہ انکی حق پوشی سے کیا فائدہ ہوا جب انکی س تحریفانہ
کوشش کے انکشاف کر پڑے دنیا مین اس کثرت سے موجود ہیں۔

ابوسفیان کہی بچے
مسلمان نہیں ہوئے

بہر حال نبلی صاحب کی یہ سب کوششیں صرف اس لئے تھیں کہ ابوسفیان کی خالص لایمانی
ثابت ہو کہ چونکہ آپؐ کو لکھ چکے کہ یوحنین کہتے ہیں کہ آخر وہ سچے مسلمان ہو گئے یہاں تک کہ کون تو فرخ
جو سکی تاریخ مین آپؐ انکی خالص لایمانی اور کمال اسلامی کی شہادت دیکھی ہو ذرا نام تو بتلائیے نہ بانی نفاظی و مفاظہ
ذہی سے کام نہیں چلنا اگر آپؐ خود سچے تھے تو اس مورخ اسکی تاریخ کا نام اسکی عبارت لکھ دی ہوتی۔ نبلی صاحب
یہ بھی آپؐ کی تحصیل حاصل ہے۔ ان کے اسلام لائیکے بعد ہی جو واقعہ زرقانی نے موسیٰ ابن عقبہ اور واقعہ مدی کے اسناد سے
لکھا ہے اس سے انکے مذہب فی الایمان کی حقیقت پر کافی روشنی پڑتی ہے۔ ملاحظہ ہو زرقانی کی مفصلہ ذیل عبارت۔
قال بوسفیان وحکیم یا رسول اللہ جئت
باوباش الناس من یعرف ومن لا یعرف الاہلک
وعشیرتک فقال صل اللہ علیہ وسلم انظر اظلم
اکے اسلام لائیکے بعد ابوسفیان وحکیم بن حزام نے عرض کی یا رسول اللہ
آپؐ سے اوباش لوگوں کی جمعیت لیکر آئے ہیں جو آپؐ کے قبیلہ وغیرہ
داروں کی کوئی حقیقت نہیں سمجھتے آپؐ نے ارشاد فرمایا تم خود ظالم ترین

انحدر فقد عدوتم بالحدیسیة وظاہرتم
علی بنی کعب بکاکم والعدوان فی حرم اللہ
فاجر ترین مردم ہو۔ اس لیے کہ تم نے معاہدہ صلح حدیبیہ کے خلاف زری
اختیار کی اور بنی کعب پر حرم خدا اور امن آبی میں طے کر کے گھبراؤ اور
ہو۔۔۔ دو دن کے کما عیج ارشاد ہوتا ہو۔

ابوسفیان اسلام لانیکے بعد بھی زبان رسول سے ظالم ترین اور فاجر ترین ثابت ہوئے۔ اسی طرح محدث دہلوی
مدارج النبوة جلد دوم ص ۵۸۱ میں لکھتے ہیں۔

حضرت عباس سے ابوسفیان کے اسلام لانے کے بعد جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا انہ رجل مسلم
والہ سلمہ فی نفسہ لم یبا گیا ہے یہ مسلم ہے یعنی اس نے اسلام کو تکلف ظاہر کیا ہے نہ غیبت و طیب خاطر سے
داقدی۔ فی بھی ایسا ہی لکھا ہے۔ ترجمہ کامل لواء قدی مطبوعہ ذککھور لکھنؤ ص ۲۰۳ جلد ۱۔

شکر اسلامی کی شان شوکت و بکھراؤ سفیان کی حیرت
جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ابوسفیان کی مکالت کو تمام کر کے شبلی صحت
اپنے آئندہ سلسلہ بیان میں لکھتے ہیں۔

شکر اسلام جب مکہ کی طرف بڑھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عباس سے کہا کہ ابوسفیان کو پہاڑ کی
چوٹی پر لیجا کر کھڑا کر دو کہ آج انہی کا جلال آنکھوں سے دیکھے۔ کچھ دیر کے بعد دریاے اسلام میں تلاطم پیدا ہوا اقبال
عرب کی موجیں جوش رقی ہوئی بڑھیں۔ سب سے پہلا غفار کا پرچم نظر آیا۔ پھر حسینہ بیگم سلیم بیہارون میں ڈوبے ہوئے
تکبیر کے نعرے مارتے ہوئے نکل گئے۔ ابوسفیان ہر دفعہ موعوب ہو جاتا تھا۔ سب کے بعد انصار کا قبیلہ اس سرداران سے
آیا کہ آنکھیں خیر ہو گئیں۔ سیرۃ النبی ص ۳۷۷

شبلی صاحب لکھنے کو نوسارہ واقعہ لکھ گئے لیکن اپنی عادت سے مجبور تھے۔ چونکہ تفصیل اسلام ابوسفیان مفید مطلب
مضمون نہیں تھا اس لیے اس کو قلم انداز فرما گئے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عبارت مضمون شاید اصل ماخذ میں موجود نہیں
ہم آپ کو یاد کرتے ہیں کہ آپ کی ان مغویانہ تحریفات و ترکیبات سے نہ ابوسفیان کے عیوب پر پردہ پڑا ہو اور نہ پڑ سکتا
اس لیے کہ اس کے عیوب و نقائص یا فانی جبکہ آپ اپنی قلم کاریوں سے خلوص و رسوخ ایمانی بتلانا چاہتے ہیں۔ ایسے
طشت از بام اور زبان زد خاص عام ہیں کہ ان کے چھپانے میں سوائے اپنی بدنامی و رنکا کا کئی کچھ حاصل نہیں ہو سکتا
اب آپ اپنے حدیث و تاریخ کے قدیم ماخذوں کی متواتر روایات پر توجہ و غور کریں کہ شکر اسلام کی عظمت و
جلال شان و شوکت کو دیکھ کر ابوسفیان کا حضرت عباس سے یہ متحیرانہ سوال تاریخ طبری ابن ہشام۔ ابوالفدا
مواہب لدنیہ اور روضۃ الاحباب وغیرہ میں درج نہیں ہو کر۔

فقال یوسفیان سبحان اللہ یا عباس
رے آخرین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہوں کی شان کو دیکھ کر ابوسفیان نے کہا

من هو لعم قال قلت هذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المخرجين والاضمار قال ما لاحد يهولوا قبل ولا طاعة والله يا ابا الفضل لقد اصبح طلت ابن اخيك الغداة عظيما قال قلت يا ابا سفيان اها النبوة - ۲۱۵ جلد دوم

سبحان الله عباس یہ کون لوگ ہیں حضرت عباس کہتے ہیں میں نے جواب دیا کہ یہ ہاجرین و انصار کے گروہ رسول مصلح کے پہلے ہی ہیں ابوسفیان نے حیران ہو کر کہا کہ ایسی تو پہلے کسی کی بھی توت نشان نہیں تھی قصہ کی لئے ابو الفضل نے تیرے بھتیجے کی بڑی سلطنت ہو گئی ہے حضرت عباس کہتے ہیں میں نے جواب دیا اُسے ہو تجھ پر یہ اقتدار نبوت سے۔

قریب قریب ہی عبارت طبری ابو القدر ابو اسب لد تیرہ زرقانی اور روضۃ الاحباب میں بھی درج ہے۔ آپ نے بھی اپنی کتاب میں زیادہ تر انھیں مانڈون سے اس واقعہ کو نقل فرمایا ہے تو پھر عبارت مضمون کو کیوں نہ لکھا۔ خاص کر اس لیے کہ ابوسفیان حضرت امیر معاویہ کی توہین ہوتی تھی۔ کیا مثلی صاحب کے ایسے فاضل محقق کے مولفانہ تدبیر کے خلاف نہیں ہوتا آپ نے اس واقعہ کو غالباً طبری کی عبارت سے نقل فرمایا ہے دیکھیے اس کے اسی صفحہ ۱۶۳ میں ہی عبارت درج ہے اس کے بعد طبری لکھتے ہیں کہ حضرت عباس کے اس ارشاد کا جواب ابوسفیان نے ان الفاظ میں دیا۔

فقتل ابوسفیان نغم قلت
الحق الان تقومك فاحذرهم
خزرج سرعيا حنة اتي مكنف

جو آپ نے کہا بجا ہے حضرت عباس فرماتے ہیں پھر میں نے اس کا کہا کہ اب تیرا حق یہی ہے کہ تو اپنی قوم کے دہان سے ابوسفیان لہتیت گیزی سے چل کر کہ میں داخل ہو گیا۔

ابوسفیان کے ساتھ احسان
جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس سے کہہ کر ابوسفیان کو لشکر اسلام کی جو سطوت دکھلائی تھی اس سے اپنی شان و شوکت کا اظہار خود نمائی نہیں منظور تھا بلکہ جبروت قدرت کا سامنا اور کرشمہ شہادت کا مشاہدہ مقصود تھا جس کے خلاف خود ابوسفیان اور اسکے ایسے کتنے کفار قریش و مشرکین کہ آٹھ برس تک لڑی چوٹی کا زور لگا چکے تھے لیکن اپنی سلسل و درمطول کوششوں کے بعد بھی جین انکی ہزاروں جانیں تلف ہوئیں لاکھوں روپے خسار ہو گیا۔ کچھ بھی مفید کار نہ ہوا۔ آج وہی اسلام ہے اور وہی اسلامیوں کی جمیعت جو اس شان و شوکت اور اجلاں سطوت کے ان کی آنکھوں کے سامنے ان کے اسی شہر میں بلا خوف ہراس داخل ہو رہی ہے جسکو وہ آٹھ برس پہلے بڑی سیرجی۔ بڑی بیدردی اور بڑی بیباکی سے باہر نکال کر آوارہ وطن کر چکے تھے۔ اس کوئی شک نہیں کہ ابوسفیان کے جرائم و مظالم کی کوئی حد اتہا نہیں تھی یہ جناب سو فیہ وسلم کے محاسن اخلاق تھے اور مکرم اشتقاق حقیقتاً یہ آپ ہی کی دریا دلی تھی اور لا انتہائی غمی کہ ابوسفیان کے ایسے دشمن جان کی جان بخشی فراوی۔ اس بنا پر مثلی صاحب کا یہ لکھنا بالکل صحیح ہے کہ ابوسفیان کے پچھلے کارنامے سب کے سامنے تھے۔ اور ایک ایک چیز اسکے قتل کی دعویٰ کرتی تھی۔ مدینہ پر بار بار حملہ قاتل عکباد کی، اشتعال۔ آنحضرت صلیم کے غمیہ قتل کرنیکی لاش ہر چیز اسکے خون کی قیمت ہو سکتی تھی لیکن ان سب

بالاتر ایک اور چیز (عفو نبوی) تھی اس نے آہستہ سے ابوسفیان کے کان میں کہا کہ خوف کا مقام نہیں سیرۃ النبی ص ۳۶

احسان کی دوسری مثال یوں تو مصلح نبوت کو جو عین مصلح قدرت ہوتے ہیں بالاتمام سمجھنا عام عقل ادا کا نسانی سے بعید ہے۔ لیکن ظاہر طور پر ابوسفیان کی رعایت و معافی کے معاملات میں تدبیر رسالت نے ادنیٰ ترین اور اعلیٰ ترین کی طیار شاہین دنیا کو دکھلا دین اور مصداق عہد عفو لذتے است کہ در مقام نیست۔ بتلا دیا کہ احسان انہی اپنے پے اختیار و اقتدار کے وقت بھی اپنے دشمن جان اور قاتل کے ساتھ اس عجز و انکسار اور لطافت ایثار سے پیش کرتے ہیں ابن ہنار یہ بالکل صحیح ہے کہ جناب سالک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابوسفیان کے ساتھ غیر متوقع جان بخشی فرمانے کا احسان خاص فرمایا۔ یا آپ کے عم نامہ حضرت عباس نے جو کچھ اسکے ساتھ رعایت کی وہ سب حلاق بنی ہاشم کے خاص آثار تھے جو حسین جناب سید خدا صلعم کے خلق عظیم بدرجہ اولیٰ شریک غائب تھے کچھ ان ہی مراعات و مراعات پر منحصر نہیں حضرت عباس کی پھر دوسری تحریک پر تالیف قلوب کی غرض خاص سے ابوسفیان کو امتیاز خاص بھی عنایت فرمایا چنانچہ طبری میں ہے

عن ابن عباس فقلت یا رسول اللہ حضرت عباس نے عرض کی۔ یا رسول اللہ ابوسفیان ایک غارت پسند آدمی ہے۔ اسکے لیے کوئی امتیاز خاص نہایت ہو جو اس کی قوم میں اسکے امتیاز کا باعث ہو۔ آپ نے فرمایا اچھا۔ پھر یوں اعلان فرمایا کہ جو شخص ابوسفیان کے گھر میں چلا آئے گا وہ امان دیا جائیگا اور جو مسجد الحرام میں چلا آئے گا وہ بھی ان پانچ گنا اور جو شخص اپنے گھر کے دروازے بند کر کے بیٹھ رہے گا وہ بھی امان رہے گا حدیث ۱۶۳

یہ ایسا مشہور و معروف واقعہ ہے کہ تمام حدیث و تاریخ کی کتابوں میں منقول ہے۔ حالانکہ کی ضرورت نہیں مگر افسوس کہ شبلی صاحب نے اسکو بھی اپنے مقام پر نہ رہنے دیا اور نہ اپنی حالت خاص میں۔ یہ واقعہ تاریخ طبری میں اسی عبارت کے ساتھ شامل ہو چکا کہ آپ ابوسفیان کے معائنہ لشکر دے واقعہ میں اسی طبری سے نقل کر چکے ہیں لیکن افسوس ہے کہ آپ نے اسکو اپنے سلسلہ عبارت میں اصلی مقام پر نہیں لکھا۔ بلکہ علیہ اعلان عام کی صورت میں اس واقعہ کے بعد درج فرمایا اور وہ اندراج بھی آپ کی عادت قطع و بريد اور قلی تحریف کے خالی نہیں رہا اور وہ یہ کہ آپ نے اسکی عبارت میں حضرت عباس کی تحریک سے اسکے اس شرف امتیاز عطا کئے جانے کا ذکر بالکل محو کر دیا گویا طبری میں ان ابوسفیان جل فیلی صاحب کی دوسری تحریف بحسب الفخر ابوسفیان ایک غارت پسند آدمی ہی حضرت عباس کی زبانی تحریک کو روک دیا ہی نہیں ہے۔ آپ کی یہ صریح تحریف آپ کے ترین مؤلفانہ کو کفر و ذلیل ضعیف ثابت کرتی ہو۔ یہ رسوائی صرف اس لیے اٹھائی گئی ہے کہ ابوسفیان کے ساتھ اس عطا یاے نبوی میں کسی کی تحریک شرکت نہ ثابت ہو۔ بلکہ یہ

سمجھا جاوے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ میں ابوسفیان کا ذاتی اغراض ایسا تھا کہ بلا تحریک حد آپ نے بالنفس النفیس انکو یہ امتیاز خاص عنایت فرمایا یہ اصلیت و واقعت کے سراسر خلافت ہے۔ جیسا کہ ثابت ہوا۔

ابوسفیان کا سلسلہ استعجاب اس کے آگے شبلی صاحب رقمطراز ہیں۔

ابوسفیان نے تھیر ہو کر پھر بلوچھا اب یہ کون لشکر ہے حضرت عباس نے نام بتلایا ذنبتا سر دار فرج حضرت سعید بن عبادہ ہاتھ میں علم لیے ہوئے برابر سے گزرے اور ابوسفیان کو دیکھ کر بول اٹھے۔

اليوم يوم المحممة اليوم تستحل الكعبة
آج گھسان کا دن ہے آج کعبہ طلال کر دیا جائے گا

سب سے آخر میں گو کہ بنو نایان ہوا جس کے پر تو سے سطح خاک نور کافرن پھتا جاتا تھا حضرت زبیر بن العوام علم بردار تھے ابوسفیان کی نظر حال مبارک پڑی تو پکار اٹھے کہ حضور نے سنا سعد بن عبادہ کیا کہتے ہیں! رشاد ہو سعد بن عبادہ نے غلط کہا آج کعبہ کی عظمت کا دن ہے۔ یہ کہہ کر حکم دیا کہ فوج کا علم سعد سے لیکر ان کے بیٹے کو دیدیا جاوے۔ سیرۃ ابن ہشام

بخاری صاحب زبلی صاحب کی کھلی تحسیر یغین۔
تفصیلات اور تحقیق واقعات معلوم ہوتا ہے کہ شبلی صاحب نے ان واقعات کے لکھنے سے قبل یہ ارادہ کر لیا ہے کہ کسی واقعہ کو اسکی اصلیت کے ساتھ کہی نہیں لکھیں گے بلکہ اپنے مفید

مطلب کے تمام مقامات میں قطع و برید کرتے جائیں گے۔ کیونکہ اس لیے کہ ہر واقعہ میں کہیں نہ کہیں حضرت علیؑ کی خصوصیت کا ذکر آجائے یا در کہیں کہیں آپ کے مدد میں خاص کی بجا اشارت و عظمت ثابت ہو جاتی ہو اور نظر تائیہ و دون باتیں آپ کے لیے سخت دشوار اور ناگوار ثابت ہوتی ہیں۔ اس لیے سوائے اسکے کہ یہ باتیں مرفوع القلم کر دی جائیں اور کوئی چارہ باقی نہیں رہا۔ آپ کہیں تو کیا کہیں۔ لہذا ایسے مقامات خاص میں صاحبان حدیث کا عموماً اور بخاری صاحب کا درمن پکڑنا ہوتا ہے چنانچہ تمام حدیث دسیر و تاریخ کی مرویات کثیر سے قطع نظر کر کے آپ اس واقعہ کو صرف بخاری کی روایت سے لکھ لیا کیونکہ آپ نے زیادہ ان مرویات کی قطع و برید اور تفسیر و ترکیب کے متعلق در موقع مناسب تھے! اب ہر واقعہ میں آپ نے اور آپ کے بخاری صاحب نے جو جو مقررانہ قلم کار بیان کی ہیں وہ مفصلہ ذیل عبارت میں ملاحظہ فرمائی جائیں۔

بخاری صاحب نے سعد بن عبادہ کے یہ تعریفی الفاظ لکھے ہیں۔ اليوم يوم المحممة۔ اليوم تستحل الكعبة
حالانکہ ابن ہشام۔ علامہ طبری اور محدث شیرازی۔ بیک لفظ و زبان صرف کلمہ اليوم يوم المحممة کو لکھتے ہیں اليوم تستحل الكعبة
الکعبۃ خاص بخاری صاحب کی بجا دہندہ ہے۔ حالانکہ ابن ہشام اور طبری دونوں بحیثیت مؤرخ و زمانہ بخاری کی مقدم اور چرچ ہیں بخاری صاحب و آپ دونوں لکھتے ہیں کہ ابوسفیان نے سعد بن عبادہ کی اس تعریف کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی۔ لیکن ابن ہشام لکھتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے سعد بن عبادہ کی شکایت کی۔

قال بن ہشام وهو عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله
صلى الله عليه وسلم اسمع ما قال سعد بن عبادہ
آپ بخاری صاحب کی زبانی لکھتے ہیں کہ یہ سکر آپ نے حکم دیا کہ فوج کا علم عبادہ سے (سعد سے) لیکر اوتکے بیٹے
(قیس) کو دیدیا جاوے۔ حالانکہ بن ہشام۔ طبری اور محدث شیرازی بالاتفاق لکھتے ہیں۔

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بن ابي طالب
ادركه فخذ الراية منه فكن انت الذي
پھر جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی بن ابیطالب سے
فرمایا کہ فوج کا علم سعد بن عبادہ سے لیاو اور اس علم کو لیکر شہر میں
تدخل بها۔ داخل ہو۔ ابن ہشام ۲۱۷ طبری ۱۶۳۶ و فتنۃ الاحباب ۴۲۶۔

حقیقت تو یہ ہے کہ علی کا ام ہی لینا بخاری اور شہابی صاحب کے نزدیک گناہ ہے اور ذکر کرنا تو سخت معصیت
پھر وہ ذکر حسین کسی فضیلت و خصوصیت کا اظہار ہو اب ذرا دیکھئے حضرت علی مرتضیٰ علیہ التمجید والثناء کی اس خصوصیت کے
مٹانے۔ چھپانے اور گھٹانے میں بخاری صاحب اور اوتکے مؤیدین نے کیا کیا قلم کاریاں کی ہیں! اور حضرت علی کی اس
خصوصیت میں کتنے لوگوں کو داخل کرویا ہو۔ اسکی تفصیل میں محدث شیرازی کی مفصلہ ذیل عبارت ملاحظہ ہو جو انھوں نے
اس روایت کی تحقیق و تنقید میں زیب قلم فرمائی ہو۔

حضرت علی مرتضیٰ کو حکم فرمایا کہ جاؤ سعد سے علم لیاو اور رعایت اہل
کے ساتھ فہرین داخل ہو اور ایک روایت میں یون آیا ہو کہ آنحضرت
صلعم نے سعد علم لیکر اوتکے صاحبزادے کو دیدیا اور دوسری روایت
میں یون آیا ہے کہ علم آن (سعد سے) لیکر زبیر کو سپرد کیا اور آنحضرت
صلعم کا علم خاص نبی میر کے پاس تھا چنانچہ زبیر صاحب اللو ایمن و
علمون کو لیے ہوئے مکہ میں داخل ہوئے! ان روایات مختلفہ میں
میرے نزدیک جمع اقوال میں یقہ سے ہو سکتی ہو کہ میری تحقیق میں پہلے
علم حضرت علی مرتضیٰ کو جو افرایا گیا اور وہ علم لیے کہ میں اہل ہوئے
لیکن کہ میں آنے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محض سعد ابن ابی ہاشم کے
آن کے بیٹے قیس کو علم لوادیا اگر سعد نے یہ خیال کر کے کہ لو کے سے شاید
کوئی حرکت نفاذ ہو جائے نصیحت نبوی میں عرض کی کہ قیس سے علم لیکر
کسی سر صاحب کو عطا فرمایا جاوے تو آپ نے سعد کا التماس پر قیس سے علم لیکر

اس روایت کی تحقیق و تنقید میں زیب قلم فرمائی ہو۔
علی مرتضیٰ را گفت کہ برو علم را از سعدستان و برفق
در رفت و در مکہ در آئی۔ و روایتی آنکہ علم را از سعد
گرفت و بہ زبیر ابن العوام داد و ولے خاص رسول
زبیر داشت۔ چنانچہ صاحب اللو ایمن بمکہ درآمد۔
و جمع میان این روایات مختلفہ باین طریق حاصل میشود
کہ گویم اوّل حکم کردہ باشد علی را کہ علم از دے
بستاند و بمکہ درآمد و بعد از ان بہت استالمت خاطر
سعد بہ پسرش تفویض فرمودہ باشد و سعد بہت
آنکہ مبادا زبیر دے حرکتے صادر بشود کہ چنان
نباید التماس کردہ باشد کہ علم از دے باز گیرند
بنابرین زبیر را فرمودہ باشد کہ علم از قیس بستاند
و بعضی از روایات صحیحہ مؤیدہ این

صحیح است

زیر ابن التوام کو تفویض فرمایا ہو گا اور بعض روایات صحیحہ اسی طریقہ

(ردضتہ الاحباب صفحہ ۳۶)

تجمع مرد بات مٹلغہ کی تائید کرتی ہیں۔

حافظ جمال الدین شیرازی کی مرقومہ بالا عبارت بڑھکر بخاری اور ابن صاحب سمجھ لین کہ کسی اقبہ کی اصلیت حقیقت بدلنے میں اتنے شیخ شیخ اور ایر پھیر سے کام لینا ہوتا ہے مگر تاہم حقیقت نہیں چھپتی ہر اور اصلیت ظاہر ہی ہو جاتی ہے۔ کمالیغنی علی لدبر۔

ابوسفیان کا مکہ میں داخلہ

مسلمان ابوسفیان کے داخلہ کی کیفیت لکھی جاوے۔ چنانچہ محدث شیرازی کی زبانی حسب ذیل عرض ہو۔
چون تمام لشکر بر ابوسفیان گذشتند عباس بن ابوسفیان گفت زود در مکہ و یا شازرا تبرسان کہ فکرے در کار خویش بکنند و مسلمان بشوند تا خلاصی میابند و الا ہلاک خواہند شد۔ ابوسفیان تاحتہ بکہ در آمد و لشکر اسلام چون بندہ ی طوی رسید توقف نمود تا پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بایشان رسید و در آن روز چنان گرد و غبار برخاستہ بود کہ بر سر کھما می رسید و در پیش از آمدن آنحضرت صلعم خبر نمود چون ابوسفیان را از دور دیدند کہ تھیل می آید و بر استقبال کردند و گفتند از عقب تو کیست و این غبار را بہب چیست گفت و اسے بر شما غبار بالشکر سے غرق آہن و فولاد رسید و اکثر سالان دلا بہرہ نگاہ چکس طاقت مقاومت با ایشان ندارد و گفتہ کہ ہر کہ در خانہ من در آید و رمان باشد ہر کسلاح ہمید از و نیز و رمان باشد و ہر کہ در خانہ خویش رہند ہم و رمان باشد و ہر کہ پیہ اکرام رود و رمان باشد گفتند قتلک شدن چہ خبر است کہ برے ما در دہ دہست زوہر سے ہم برے استقبال او بیرون آمدہ بود۔

جب تمام لشکر اسلام کو ابوسفیان دیکھ چکا تو حضرت عباسؓ ابوسفیان سے کہا جلد مکہ میں چلے جاؤ اور لوگوں کو تہدیر کرو کہ وہ اپنی فکر کریں اور مسلمان ہو جائیں کہ ان کی نجات ہوئے ورنہ سب ہلاک ہو جائیں گے۔ ابوسفیان دوڑتا ہوا مکہ میں آیا اور لشکر اسلام مقام ذی طوی میں پہونچ کر ٹھہر گیا اس کے لے کر آنحضرت صلعم آئے اگرچہ بجائیں آمدن بہت گروہ غبار تھا کہ تمام پہاڑ کی چوٹیاں گرتی ہوئی تھیں اور اسوقت تک کفار کہ آنحضرت صلعم کی آمد کی کچھ خبر نہیں تھی جب لوگوں ابوسفیان کو جلد جلد آنے دیکھا تو اس کے استقبال آگے بڑھے اور اس کے پوجا خواہ سے پیچھے گئے کہ اسے اور یہ غبار کیسا ہو ابوسفیان نے کہا کہ تم کاشکر سے ہوتے اور اکثرین غرق آہن و فولاد چلا آتا ہو نہیں ایسے دلا دران جنگ میں جن سے کسی کو تاب نہ آتا بلکہ و محاربت نہیں ہو سکتی۔ خود اسلام نے مجھے کہہ اسے کہ جو شخص میرے مکان میں آجائے گا وہ امان میں آئے گا اور وہ اپنے ہتھیار ڈالے گا وہ بھی امان میں رہے گا اور جو شخص گھر میں بیٹھ کر دروازے بند کر لے گا وہ بھی امان پائے گا اور جو شخص مسجد الحرام میں جائے گا وہ بھی امان پائے گا یہ سب کما حد اتجھے ذیل کرے۔ یہ کسی نے نہ فرمایا تھا۔
بندہ ابوسفیان کی زد بھی نہ ہو سکتا تھا کہ کسی تھی شہر کے امان نہ تھا کلام کو سنکر بنیاب ہو گئی شہر کی داڑھی پھوٹی اور ان کی بڑائی کی

نشید کہ شوہر شہین نوع کلام می اندیش نیادرد و پیشہ ہوا
 بگوئی بر من خوار بیامی کرد و گفت یا آل غالب یکشایدین جنت
 تا این سخنان گوید ابو سفیان گفت ہر خوار کی خواہی کن
 سو گندم خورم کہ اگر مسلمان نشوی گردنت بخوار ہند ز دل پس خا
 خوش در آئی و در را در بند ۴۲

بیہ ر ۳۴۴ -

کہ حضرت صلعم کا فاتحانہ لیکن اصل خوشنماہ ظہر
 کو کبر رسالت مہاجر و انصار کی حمیت کے ساتھ کہ حضرت صلعم کا داخل ہوا۔ داخلہ سے پہلے
 شہرین جانے کا یہ انتظام فرمایا گیا کہ چند متازین کی ماتحتی میں مختلف قبائل کی جہین
 سپرد کر کے متفرق راستوں سے شہرین انکو داخل ہونیکا حکم دیا گیا حفظ اقدم کی یہ علی تدبیر تھی اسلئے کہ
 اگرچہ قریش میں اب کوئی جان باقی نہیں تھی لیکن دشمن کو کسی حالت میں ہو چکا تھی دشمن اسے دشمن تو ان حقیر جہین
 چنانچہ خالد بن ولید واسے ماتحتی دستہ اسلام کے ساتھ نیم جان قریش نے ایک حرکت مذبحی دکھلائی دی۔
 جیسا کہ بہت جلد سلسلہ بیان سے معلوم ہوتا ہے۔

خالد بن ولید کے دستہ فوج کا مقابلہ و مقاتلہ
 اوپر بیان ہو چکا ہے کہ حفظ اقدم کے لحاظ سے لشکر اسلامی کے متفرق دستے مختلف
 راستوں سے شہرین بھیجے گئے تھے۔ اور علیؓ انکو بعد ان قتال و کشت و خون کے
 تا وقتیکہ عراقانہ طور پر حفاظت جان کی ضرورت نہ واقع ہوئے سخت تاکید کر دیا گیا تھا لیکن خالد
 خالد بن ولید واسے ماتحتی دستہ فوج کو دست بقبضہ ہونے کی ضرورت پیش آئی ہی گئی شبلی صاحب ان الفاظ
 مختصرہ میں حقیقت حال بیان فراتے ہیں۔

قریش کے ایک گروہ نے مقابلہ کا قصد کیا اور خالد کی فوج پر تیز رسا سے چٹا پنچہ دو صاحب رگزہ بن جابر فہری
 اور حبیش بن اشعر نے شہادت پائی حضرت خالد نے مجبور ہو کر حملہ کیا۔ یہ لوگ ۳۱ لاشیں چھوڑ کر بھاگ گئے
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تلوار دن کا چکنا دیکھا تو خالد سے باز پرس کی لیکن جب یہ معلوم ہوا کہ
 امتدار مخالفین نے کی تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قضا سے اکیس یوہین تھی ۳۴۵۔
 شبلی صاحب تو اشاروں میں باتیں کر گئے اور تفصیل میرے لیے چھوڑ گئے۔ وقتہ الاحباب میں
 محدث شیرازی لکھتے ہیں۔

ہمہ طوائف دارا حضرت گفت باید کہ بچس مقابلہ
 دھارہ بکنند مگر آنکس خیرگی نماید و با تمام مقابلہ و مجاہدہ

حضرت صلعم نے ہر دستہ فوج کو حکم تاکید فرمایا تھا کہ کسی
 مقابلہ و محاربت نہ کیا جاوے۔ سوائے اس شخص کے جو تم سے بدی کرے

عکرمہ بن ابوتہل و سہیل بن عمرو جماعتے از نبی کبرو
 بنی حارث بن عبد مناف و گرد سے از بنی اہل
 سر راہ خالد گرفتند دور موضعے کہ آن را چند مہ
 می گفتند باو سے محاربہ آغاز کردند خالد بضرورت
 با ایشان مقاتلہ نمود و جنگ عظیم واقع شد چنانچہ
 بجزوہ کہ نزد یک مسجد الحرام است رسیدند و بہت
 مرد از نبی ہجر و چار مرد از بنی لکشتند و از فوج خالد
 دو کس بقتل آمدند یکے حبیش بن الاشعری و دیگر
 کرز بن جابر بود پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از دوشوع
 شمشیر و نیزہ بدید و پدید کہ این حیثیت نہ نہی کردہ
 بودم از قتال بعرض رسانیدند کہ گمان می برم کہ جماعتے
 با خالد جنگ بیرون آوہ باشند و خالد را ضرورت
 شدہ باشد کہ با ایشان مقاتلہ نماید چون آن فتنہ بگین
 یافت حضرت با خالد گفت چون نمی کردہ بودم چرا
 جنگ کردی خالد جواب داد کہ ایشان ابتدا نمودند
 بقتالی و ما را بضرورت دفع بایست کردہ فرمود
 تَقْضَا اللّٰہُ خَیْرًا وَ طِبْرَانِی بَطْرِیْقِ ابْنِ عَبَّاسٍ
 می کنند کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چون یکہ
 درآمد گفتند یا رسول اللہ این خالد بن ولید
 است کہ شمشیر کشید و اہل کہ را می کشد آن
 سرور یکے از اصحاب را فرستاد تا خالد را
 گوید اِرْفَعِ عَنْهُمْ السَّیْفَ یعنی شمشیر
 ایشان بردار و کمیان را کش از نزد خالد آمد
 و گفت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فیہم السَّیْفُ یعنی شمشیر در ایشان

مقابلہ اور مقاتلہ کرے عکرمہ بن ابی جہل سہیل بن عمرو نبی ہجر
 بنی حارث بن عبد مناف بنی ہذیل و راحائش مکہ کی ہاشم
 لیکر خالد کی راہ روکنے آئے اور مقام جندہ میں خالد کے ہمراہیوں کو
 حرا آور ہوئے اس ضرورت و مجبوری سے خالد نے ان پر تلوار چھیڑ دی
 اور ان کی ہڈی و راسی کفر و رورہ بابک کے قریب مقام تک لوگ پہنچ گئے
 نبی ہجر کے بیٹا آدمی بنی ہذیل کے چار آدمی آئے خالد کی فوج
 و آدمی کام آئے ایک حبیش بن الاشعری و ایک کرز بن جابر
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب تلوار و نیزہ کی چک بکھی تو پوچھا کیا کرتے
 کیا میں نے جہاں قتال سے منع نہ کرو یا تھا لوگوں نے عرض کی ہمارا گمان
 یہ ہو کہ کوئی جماعت خالد سے بر سر راہ ہوئی ہوگی سلیہ خالد کو ان سے
 مقابلہ کی ضرورت ہوئی ہوگی جب یہ فتنہ فرو ہو گیا تو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ جب ہم نے تمہیں کشت و خون سے منع کر دیا تھا
 تو تم کیوں لڑے خالد نے جواب دیا کہ انہیں لوگوں نے
 جنگ کی ابتدا کر دی تو ہم کو بھی مدافعت کی ضرورت تھی
 (طوا ناپڑا) یہ سنکر آپ فرمایا خیر مرضی خدا یہی تھی
 طبرانی حضرت عبد اللہ بن عباس کے طریق سے لکھتے ہیں
 کہ جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ میں
 داخل ہوئے تو آپ لوگوں نے عرض کی کہ خالد
 تلوار کھینچ کر مکہ والوں کو مارے ڈالتے ہیں یہ سنکر
 آپ نے ایک صحابی کو بھیج کر خالد کے پاس کہلا بھیجا کہ
 اوں پر سے تلوار اٹھا لو انہوں نے جا کر کہا کہ
 اوں کو تلوار دن کے نیچے رکھ لو نتیجہ یہ ہوا کہ
 خالد نے اس دن شتر آدمیوں کی جان سلے لی
 و گفت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فیہم السَّیْفُ یعنی شمشیر در ایشان

تفصیلی حقیقت یہ تھی جو محدث شیرازی کی زبانی لکھ کر دکھلا دی گئی اس تحقیق طلب انصاف پسند حضرات جو سمجھ لیں کہ وہ شبلی صاحب کے مرقوم بالا مختصرات کے کہان تک حقیقت حال معلوم کر سکتے تھے اور اسی کے ساتھ یہ بھی سمجھ لیا جائے گا کہ شبلی صاحب کو اس کوتاہ رقی اور قصر اقلی کی کون سی مجبوری تھی یہی نہ کہ حضرت خالد کی عجلت فی القتال اور ایک دوسرے صحابی صاحب کی غلات درجہ کی خوش فہمی اور عقلندی ثابت ہوئی اس کے بعد شبلی صاحب داخلہ اور قیام مکہ کی نسبت تحریر فرماتے ہیں۔

لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا کہ حضور قیام کہاں فرمائیں گے کیا اپنے قدیم مکان میں؟ شریعت میں مسلمان کا کافروارثت نہیں ہو سکتا۔ ابو طالب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا نے انتقال کیا تو اس کے صاحبزادے عقیل سوت کافر تھے اس لیے وہی وارث ہوئے۔ انھوں نے یہ مکانات ابوسفیان کے ہاتھ بیچ ڈالے اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عقیل نے گھر کہاں چھوڑا جہاں اتر دن۔ اس لیے مقام خیف میں۔ ٹھہر دن گا۔ یہ وہ جگہ تھی جہاں قریش نے ہجرت سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور خاندان نبوی انتم کو کہہ کر نکال کر حضور کر دیا تھا۔ ۳۷۵۔

ابن ہشام طبری اور ابوالفدا وغیرہ نے اس واقعہ کی تصریح نہیں کی ہے۔ ان بخاری صاحب اور ابن کثیر کے محدثین نے لکھا ہے۔ اس بنا پر اسکی صحت میاں راہی تک کمال نہیں اور قویٰ لیکن ہو کہ بخاری صاحب نے اسے حضرت ابوطالب عقیل کے اظہار کفر کی ضرورت سے اس کا اضافہ فرمایا ہو اور تقلید اسلاف کی مجبوری سے شبلی صاحب نے بھی نقل کر دیا ہو۔

بہر حال اگر یہ صحیح بھی مان لیا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایسا استفسار کیا گیا اور اسے اپنے تعریضاً عقیل کے تصریح البیوع کی طرف یہ اشارت بھی فرمائی تو بالکل صحیح ارشاد ہوا حضرت ابوطالب کے انتقال کے بعد طالب عقیل مشرکین کے ساتھ تھے اور ان کے عم بزرگوار حضرت عباس بن عبدالمطلب بھی۔ اسی طرح جعفر اور علی مرتضیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ مدینہ میں تھے۔ یہ ظاہر ہے کہ عقیل اور طالب نے وہاں موجود تھے آجانی مکانات مسکو نہ پر قابض و متصرف ہوئے۔ جب طالب جنگ بدر کے بعد مفلوک و بے ہوش ہو گئے تو عقیل نے اپنی ضرورت سے اسکو پیچھا لا۔ اس موقع پر موصوفہ لہ قیہ میں امام قسطلانی لکھتے ہیں۔

وكان عقیلاً و دثاً با طالب هو و طالب کان زکراً عقیلاً و طالباً لہ۔ اس میں حضرت جعفر طالب و لہ یرث جعفر لا علی شیعہ کا انحصار اور حضرت علی کو کچھ بھی نہیں ملا کیونکہ یہ دونوں بزرگوار مسلمان ہو چکے تھے۔

زر قانی اسکی شرح میں مانتا ابن حجر کا یہ قول لکھتے ہیں -

قال الحافظ هذا اميداً على تقدم هذا الحكم من اوائل الاسلام لموت النبي صلى الله عليه وسلم فلما هاجر استولى عقيل وطالب على الدار كلها باعتبار ما ورثه وباعتبار تركه صلى الله عليه وآله وسلم لحقه منها بالهجرة وفقد طالب بيد رغباع عقيل الدار كلها واختل فيه تقريره عليه الصلوة والسلام عقيلاً على ما يخصه فقيل ترك له ذلك تفضلاً عليه وقيل استئالة وتاليفاً وقيل تخصيصاً لتصرفات الجاهلية كما تصح انك كثرتم قال الخطابي ان الميراث فيها كانه دود هجر وحال الله فلا يرجعوا فيها تركون وتعتقب بان سيرات الجد يشتمل على ان عقيلاً باسما ومنصوصه انه لو تركها لغيرهم لانها اس عبارته نقل کرنے سے میرا مقصود صرف اتنا تھا کہ جس غرض غایت سے نبی صاحب انجاری صاحب نے اس واقعہ کو بخلاف باب سیر و تاریخ مشہر کرنا چاہا تھا وہ یہ تھیں کہ عقیل کا غصب اور تصرف غیر باذن و ثابت نہ ان کے کفر کا اعلان ہو اور اخلاق نبی اشم کی توہین ظاہر ہو۔ وہ ایک بھی ثابت نہیں ہوا۔ بلکہ بخلاف ان کے فعل عقیل نے کیا وہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کے نزدیک صحیح و درست تھا۔ بلکہ ان تمام امور میں عقیل کے ساتھ تفضلات و مراعات خاص عمل میں لائے گئے۔

اس کے بعد نبی صاحب داخلہ بیت الاحرام اور انہدام احصام کی کیفیت لکھتے ہیں اور بیچ کے تمام اوقات و حالات مرفوع و اٹھ کر فرماتے ہیں۔ اس لیے کہ انہیں بدقسمتی سے اہلیت و نبی اشم کا ذکر خصوصیت سے ہم اسکو لے حانظ ابن حجر کی اس عبارت سے سوال کرتے کہ کا وجود و ثابت ہوا عام اس کی جیسا کہ نبی اشم کی طاعت و عبادت کے لیے وجود ترک ہی کو ثابت کیا تھا۔ انصاف یہ ہے کہ خود نبی اشم کی آپا کی مانند کیا تاکہ چھوڑ سکے تھے اور دوسرے حضرات میں کیا تاکہ عقیل پر الزام نہ ہو۔

تاریخ طبری ابن ہشام۔ روضۃ الاحباب اور شرح زرقانی سے ترجمہ کر کے ذیل میں لکھتے ہیں۔

جناب سالک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقام خیف میں جو شعبیطالب کے نام سے مشہور ہو قیام فرمایا مقام جون میں آپ کے لیے خیمہ نصب فرمایا گیا۔ آپ خیمہ میں تشریف لائے۔ گردوغبار سے جسم و لباس پاک بالکل لودہ ہو رہا تھا۔ فوراً غسل کا تہیہ فرمایا خیمہ میں بروایت جناب سیدہ سلام اللہ علیہا نے اور بروایت حضرت ابوذر غفاریؓ نے چادر کا پردہ کھینچ دیا اور آپ اور سجدہ کے اندر جا کر غسل فرمانے لگے۔

حضرت ام ہانی کا مکان
دارالامان قسرا پایا

غسل سے فارغ ہو کر کپڑے بدلے تھے کہ اس اثنا میں حضرت ام ہانی بنت ابیطالب خیمہ میں آئیں۔ جناب سیدہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پوچھا معلوم ہوا کہ غسل فرماتے ہیں تے میں آپ مجاہد باہر تشریف لائے اور ارشاد فرمایا اھلا و صوحبا یا ام ہانی ما جاوہک الہا و مرحبا بے ام ہانی کیونکہ آپ ام ہانی نے عرض کی کہ میرے گھر میں میرے شوہر کے دو عزیز اگر چھپ گئے ہیں میرے بھائی علی رضی اللہ عنہ نے انھیں دیکھ پایا ہوا انکو قتل کرنا چاہتے ہیں۔ آپ میری خاطر انکی جان بخشی فرمادیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا قد اجرت یا ام ہانی جیسو تم نے امان دی اوسکو میں نے بھی بانی دی۔ اسکے بعد پھر آپ ام ہانی کے گھر میں تشریف لائے اور ارشاد کیا کچھ کھانیکو لاؤ۔ ام ہانی نے عرض کی بجز نان و سرکہ کے اور کچھ بھی نہیں ہے اور میں حضور کے سامنے اوس کے پیش کرنے سے شرماتی ہوں ارشاد ہوا۔

ہم ہانی کے گھر میں
رسول اللہ کی خدمت

سجائے اللہ و بچدہ۔ روز فتح یہ کہ کے فاتح اعظم کا نام ہے۔ صلوا علیہ وآلہ۔
ام ہانی کا بیان ہے۔

ہم ہانی کا بیان ہے۔
صلو علیہ قصیدہ علی الطعام واکل
منہ ثم حمد اللہ تعالیٰ ثم قال نعم لا حص
للخل یا ام ہانی لا یفقر بیت فیہ خل۔
زرقانی یا سادطبرانی ص ۳۵ مصر

بروایت روضۃ الاحباب نے ام ہانی میں آنحضرت رکعت نماز و دو رکعت کر کے صوف خفی کے ساتھ پڑھی گئی اسکے بعد آپ وہاں سے برآمد ہوئے تو مجاہد و انصار کی مسلح جماعت دروازے پر منتظر کھڑی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

بھی سلاح حربی زیب تن فرمائے ہوئے تھے۔

حرم محرم میں داخلہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بردائے شعب ابیطالب اور بر دایتے خانہ ام ہانی سے مسلح ہو کر برآمد ہوئے۔ جان قارون نے ہاتھوں ہاتھ لے لیا اور پروانہ مار شمع رسالت کے گرد پیش ہو گئے۔ چونکہ بیرون شہر سے مسجد اکرام تک ایک گونہ مسافت تھی اس لیے آپ نے ناقہ پر جلوس فرمایا اور اخلاص مندوں کا گردہ آراستہ ہو کر خرامان خرامان ہمراہ چلا۔

کرمہ قدرت کا پورا نظارہ تھا اور تصرفات شہیت کا کامل مشاہدہ جس مقام میں تین برس تک یہ مقدس سستی محصور کی گئی تھی جبکہ لیے آبِ دانہ کا قرق تھا۔ آمد و رفت مسدود۔ خرید و فروخت ممنوع تھی جس کے تعلقات قومی و مالی اور توکلات جسی دہی منقطع کر دیے گئے تھے۔ گویا اسی حبسِ بجا کی ضیق نفسی میں اسکے لئے دم بھر کی زندگی بھی ناگہن ٹھہرا دی گئی تھی۔ آج اُسی مقام۔ اسی مکان اور اسی زمین سے وہ پیکرِ مطہر۔ وہ مقدس سستی وہ وجودِ ذی جود انکا تاجدار۔ انکا حکمران اور انکا سردار نیکر کامل فتح و کامرانی کے ساتھ اون پر حکمرانی کر نیکی کے نشیلف فرما ہو رہا ہو تمام عائد۔ اکابر اور سردارانِ قریش کی گردنیں اطاعت کے لیے خم ہیں اور سر بائے نیاز انگنہ ہیں۔

سرستانِ غرور و جہالت اور سرگشتگانِ کفر و ضلالت کی جوق جوق جماعت دروازہ شہر سے لیکر باب بیت اللہ معظم تک ہزار ہیم حسرت و عبرت کے ساتھ کو کبہ رسالت کی موجودہ شان و شوکت کو دیکھ رہی ہو اور دیوار کی صورت خاموش کھڑی ہے اسکے دور و یہ نظارہ کے درمیان سے مہاجر و انصار اور عقیدت مند ان جان نثار کی جماعت تکبیروں کے نعرے لگاتی ہوئی اور خود زبانِ اقدس رسالت آئیے۔ قحطِ لالہ فتنہا جبینا کی تلاوت فرماتی ہوئی خرامان خرامان گزر رہی ہے شہنشاہ رسالت کے خاص جذبات کی یہ حالت ہے کہ آپ بار بار شکر یہ کہی میں خم ہو جاتے ہیں اور ارشاد فرماتے ہیں بدرد و گار۔ اصل کامرانی طاقت کی کامرانی ہو

کس قدر معرفت اور حقیقت میں ڈوبا ہوا کلمہ ہے جو باوجود ان تمام سامان و اسباب ظاہر کے بجا کے کسی شائبہِ انظار کو پاس نہیں آنے دیتا! اسی سے قلب منور کے جذباتِ صحیحہ کا پتہ چل جاتا ہو چنانچہ اسی کیفیات خاص کے متعلق امام قسطلانی مواہب لدنیہ میں لکھتے ہیں۔

انہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وضع راسہ تواضعاً للہ لہادای ما اکرمہ اللہ بہ من الفتح حتی ان راسہ لذلکا دھس

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرق مبارک اٹھایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انظار تواضع کی غرض سے فرق مبارک جھکا دیا تھا اس لیے کہ فتح کے موجودہ شاہدہ جو خدا نے کرامت آپ کو عطا فرمائی تھی وہ آپ کے پیش نظر تھی آپ نے اس عطا کردہ

رحلہ شکر اور خصوصاً

لحظہ مستحقہ زرقانی مصر ص ۳۶۹

شکر یہ بین اور عظمت خداوندی کے انہار میں اس قدر فرق مبارک کہ
چکا دیا تھا کہ پالان شتر سے لہجے ہوئیے قریب تک گیا تھا زرقانی مصر

احکام امن۔ انہیں جذبات نوزانی کا تقاضہ تھا کہ داخلہ شہر سے پہلے تمام لشکر اسلام میں حکم عام دیدیا گیا تھا۔

(۱) جو شخص ہتھیار رکھ دے۔ اسے قتل محروم۔

(۲) جو شخص خانہ کعبہ میں پناہ لے قتل نہ کیا جاوے۔

(۳) جو شخص اپنے گھر کے دروازے بند کر کے بیٹھ رہے قتل نہ کیا جاوے۔

(۴) جو شخص برفیوں کے گھر میں چھپے اسکو امن دیا جاوے۔

(۵) جو شخص حکیم بن حزام کے گھر میں چھپ رہے اسکو امن دیا جاوے۔

(۶) بھانسنے والوں کا تعاقب نہ کیا جاوے۔

(۷) زنجیوں کو نہ قتل کرو۔

(۸) قیدیوں کو نہ قتل کرو۔

خالفین اسلام حضرت موسیٰ کے داخلہ مدین اور بنی نضیر بنی اودم کے قتل عام اور ان کے ساتھ ہلاکت عام

کے احکام اور بیت میں پرمین اور زمانہ حال کے عیسائی مقصد میں شاہ قسطنطین کا قتل قسطنطینیہ میں داخلہ اور رعایا

مقتولہ کے قتل عام کی سرگزشت اپنی اپنی تاریخ قدیم میں دیکھیں۔ پھر ان داخلوں کے حالات و واقعات کو پیرامبر

اور فاتح کے حالات و موازنہ کر کے خود دیکھ لیں کہ زنت عالم اور خدا کے خلق مجسم کی یہ شان ہوتی

ہو۔ صلوٰۃ علیہ وآلہ۔

افسوس ہو چکی صاحب نے ان تمام حالات کی تفصیل سے بے دریغ چشم پوشی اختیار فرمائی ہے۔ جو حقیقتاً

حق پوشی اور حق فراموشی ہے۔

نبی صاحب اسکے آگے بیان فرماتے ہیں۔

خدا کی شان! حرم محترم جو غلیل بت شکن کی یادگار تھا۔ اسکی آغوش میں یہ بیت

جاگزیں تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک ایک کو لکڑی کی ٹوک سے ٹھوکے دیتے جاتے تھے اور یہ

پڑھتے جاتے تھے۔ جَاءَ الْحَقُّ وَدَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا اُگیا اور باطل مٹ گیا اور باطل

مٹنے ہی کی چیز تھی۔ عین کعبہ کے اندر بیت برکت تھے جبکہ قریش خدا اتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے کعبہ میں داخل ہونے سے پہلے حکم دیا کہ سب بکھڑا دیئے جائیں حضرت عمر نے اندر جا کر جہدہ تصویریں تھیں

حضرت عمر کی نسبت

بیت شکنی کا غلط دعویٰ

وہ بھی مٹا دیں۔ حرم ان آلائشوں سے پاک ہو چکا تو آپؐ عثمان بن طلحہ سے جو کعبہ کے کلید بردار تھے۔ کبھی طلب کی اور دروازہ کھلوا یا آپؐ حضرت بلال اور طلحہ کے ساتھ اندر داخل ہوئے اور نماز ادا کی بخجاری کی روایت میں ہو کہ کعبہ کے اندر تکبیر میں کہیں۔ نماز نہیں ادا کی ۳۷۹

شبلی صاحب کے یہی مختصرات ہیں جو ان واقعات کی تفصیل میں حوالہ قلم فرمائے گئے ہیں لیکن آپؐ کی موقع شناسی البتہ قابلِ داد ہے کہ اس مختصر پند میں اور زود نویسی میں حضرت عمرؓ کی خصوصیت یا درہمی۔ رکاش دوسرے ذمہ کی خصوصیتیں بھی یوں یاد رکھنی جاتیں۔ اگرچہ تحقیق سے وہ کیسی ہی ثابت نہ ہوتی ہو۔

بہر حال حضرت عمرؓ کے تصویر میں مٹانے کا واقعہ اور اس کی اصلیت کیا ہو اور اس کا موقع کون ہو۔ اسکو تو ہم سچے بیان کرنے پہلے ہم شبلی صاحب کی ان قلم کاریوں کی حقیقت کا انکشاف کرتے ہیں جو آپؐ محض بیوقوفانہ اور بے محل حضرت عمرؓ کی مداخلت فی الکعبہ ثابت کر نیکی کوشش کی ہو اور خلافِ واقع ہو نیکی وجہ سے آپؐ اس بے موقع بیان مصنوعی میں جو انکال واقع ہوئے ہیں وہ یہ ہیں۔ (۱) اول تو حضرت عمرؓ کے تصویرون کے مٹانے کے واقعہ کو ارباب تاریخ و سیر اور اصحابِ بیت وغیرہ نے بہت کم لکھا ہے اور لکھا بھی ہے تو واقعہ بت شکنی کے بعد۔ ملاحظہ ہو شرح زر قانی۔

(۲) آپؐ نے واقعہ بت شکنی کو کلیۃً مرفوع اقلیم فرمایا محض اس خوف سے کہ اس میں خواہ مخواہ حضرت عمرؓ کی بت شکنی کا ذکر ضرور کرنا ہوگا۔ صرف اتنا لکھ دیا کہ آنحضرت صلیم ہر ایک بت کو ٹھوکے دیتے جاتے تھے اور پڑھتے جاتے تھے جاہل الحق اگر اس ترکیب تلخیص تلج سے تمام واقعہ کو ناقص و نامکمل چھوڑ دیا۔

(۳) آپؐ نے اس واقعہ کو دخول کعبہ سے پہلے بتلایا جس سے معلوم ہوا کہ آپؐ کے دینے سے جو بت ٹوٹے تھے۔ وہ وہی تھے جو خانہ کعبہ کے باہر رکھے ہوئے تھے۔ یا باہر نصب تھے کیونکہ ابھی تک دروازہ مقفل تھا۔ نہ کلید بردار آیا تھا۔ نہ کبھی لی گئی تھی۔ نہ دروازہ کھلا تھا عثمان بن طلحہ سے کبھی منگائے اور طلحہ و بلال کسما کعبہ کے اندر جانیکے حالات تو آپؐ نے سچے لکھے ہیں۔

(۴) جن کے ٹھوکے دینے کے بعد ہی آپؐ حضرت عمرؓ کے تصویرون مٹانے کا واقعہ لکھا ہو۔ تو پہلے جن کی طرح معلوم ہوتا ہے یہ تصویرون بھی باہر کی دیواروں پر منقوش تھیں جن کو حضرت عمرؓ نے مٹایا۔ اور یہ بھی دخول بیت اللہ سے قبل واقع ہوا۔

لیکن شکل یہ پڑتی ہے کہ آپؐ تصویر مٹانے کے واقعات کو بھی خانہ کعبہ کے اندر بتلاتے ہیں۔ جیسا کہ لکھا گیا ہو کہ حضرت عمرؓ نے اندر جا کر تصویرون مٹا دیں، سوال یہ ہے کہ ابھی تو نہ کبھی آئی۔ نہ کلید بردار حاضر ہوا۔ پھر حضرت عمرؓ

بقول آپ کے اندر چلے کیسے گئے جب آپ کے کلید بردار وائے ابجد واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ قبل واقعہ ہوا آپ کا یہ لکھنا کہ حضرت عمر نے اندر جا کر تصویرین مٹا دیں کیسے صحیح ہو سکتا ہو بالآخر یہ کہنا پڑیگا کہ آپ کے بیان میں تاخیر و تقدیم کا تناقض پیدا ہو گیا ہوا اور حضرت عمر کی صرف خصوصیت کے غیر متحمل اختیاق میں زود نویسی کی وجہ سے آپ کو پسین کا بھی خیال نہیں رہا حقیقت یہ ہے کہ کعبہ کے اندر جائزہ کا واقعہ دروازہ کھلنے کے بعد کا ہے لیکن آپ نے بلا خیال تقدیم و تاخیر کو کلید بردار کے کئے سے پہلے لکھ دیا ہے اس لیے سہم بھی ہو گیا ہوا اور غلط بھی۔ اگر ہم اسکی تفصیلی حقیقت یہیں لکھ دیں تو پھر ہمارے سلسلہ کلام میں بھی وہی عیب تناقض پیدا ہو جائے گا۔ اس لیے ہم اسکی حقیقت کو اس کے مقام پر لکھیں گے پہلے ہم جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بت شکنی کی تفصیل عرض کرتے ہیں مگر پہلے یہ میں امام فسطانی لکھتے ہیں

حضرت علی دربت شکنی کی خدمت

و بقی صنم خزاعة فوق الکعبة وکان من قواد

خزاعہ کے بت باقی رہ گئے تھے جو کعبہ منظم کی چھت پر نصب تھے اور سیسہ کی بنی ہوئی شکنیں قارورے کی طرح تدر اور خرطومی تھیں۔ آپ نے حضرت علی سے ارشاد فرمایا کہ انھیں توڑ ڈالو یہ کہہ کر آپ نے اونکو اٹھایا یہاں تک کہ آپ (حضرت علی) اسطرح اوپر چڑھ گئے۔ اور اونکو نیچے گرا کر چروچر کر دیا اور اہل کعبہ قہقہے دیکھنے لگے۔

اسکی شرح میں زرقانی لکھتے ہیں۔

انتھی کلام ابن نقیب فی سیافہ فی ہذہ القصۃ الاخیر اختصار فقدا روا ابن ابی شیبۃ والحاکم عن علی قال انطلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتم الی الکعبۃ فقال اجلس فجلست اخی جنب الکعبۃ فصعد علی منکبی ثم قال انفض فنهضت فلما دای ضعیف تخنہ قال اجلس فجلست ثم قال یا علی اصعد علی منکبی ففعلت فلما نهض لی نزل لی لوشئت قلت افوق السماء

زرقانی لکھتے ہیں کہ صاحب مواہب لذنیۃ نے ابن نقیب کلام یہاں تک لکھ کر تمام کر دیا ہے لیکن ابن نقیب نے اس قصہ کے بیان عبارت میں اختصار اختیار کیا ہے اور ابن ابی شیبہ اور حاکم نے حضرت علی سے ابن اقصہ کی تفصیل یوں بیان کی ہے کہ حضرت علی بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے پاس آئے اور میں بھی کعبہ سے لگ کر کھڑا ہو گیا۔ مجھے ارشاد ہوا بیٹھ جاؤ میں کہہ کر پہلو میں بیٹھ گیا تو آپ میرے کندھے پر سوار ہو گئے۔ اور مجھے ارشاد کیا کہ کھڑے ہو جاؤ میں حسب الحکم اٹھ کھڑا ہوا لیکن آپ نے میرے ضعف جسمانی کو دیکھ کر پھر فرمایا کہ بیٹھ جاؤ میں ویسے ہی بیٹھ گیا۔ تو مجھ سے ارشاد ہوا علی تم میرے کندھے پر سوار ہو جاؤ۔ میں اتنا لالہ رہا کہ میں ہی نہیں کی۔

فصعدت فوق الکعبة ونفی صلی اللہ
 علیہ والہ وسلم فقال لقی صمنہم الاکبر
 وکان من غاس موتدا ابا وتاد من حلة
 الی الارض فقال علیہ السلام عالمہ و
 یقول لی الیہ حکم الحق وزهق الباطل
 ان الباطل کان زهوقا وله اذل العالجہ
 حتی استمكنت منه۔ ص ۳۸۷ طبع دوم مطبوعہ مصر

جب میں آپ کے دوش مبارک پر چڑھا تو مجھے اس وقت خیال آیا اگر
 میں چاہوں تو آسمان کے کناروں تک پہنچ جاؤں پھر میں اللہ
 چڑھ گیا۔ ادھر کانسہ کی مورت رکھی تھی اور وہ تانبے کی اور
 دسے کی بنیوں سے جڑی ہوئی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 وسلم نے مجھے فرمایا کہ اسٹی مورت کو اکھاڑ کر پھینک دو اور
 آہ جا رہی ذہق الباطل ان الباطل کان زهوقا پڑھتے رہے
 یہاں تک کہ میں نے اسکو ہلا کر اسٹی پورا قابو پا لیا۔

زر قانی نے امام حاکم کی بھی یہی عبارت لکھی ہے جس کا آخر فقرہ یہ ہے۔

فَقَالَ لِي أَقْدَرُ لَهُ فَقَدْ فُتِنَ بِمُحَمَّدٍ فَقَدْ كَفَرَ بِهِ
 امام احمد بن حنبل اپنی سند و مناقب میں اور امام نسائی خصائص میں بھی اس روایت کو لکھتے ہیں اور آخرین
 اتنا اضافہ فرماتے ہیں۔

صعدت علی البیت وعلیہ تمثال صفر
 او غاس فجعله اذالہ عن یمنہ و شمالہ ومن
 بین یدیه ومن خلفہ حتی اذا استمكنت منه
 قال لی رسول اللہ اقدت بہ فقد فت بہ
 فتکسہ کما تنکسر القوادیر ثم نزلت فانطلقت انا و
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نستوی حیت تو ادینا بالبیوت
 ان یلقانا احده من الناس (بخاری المطالب بور ص ۳۶)

(سلسلہ روایت میں حضرت علیؑ فرماتے ہیں) میں بیت اللہ پر چڑھا
 اس پر کانسہ یا تانبے کی مورت تھی میں اسے داہنے بائیں آئے پیچھے
 سے ہلانے لگا جب میں نے اسٹی قابو پا لیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے
 ارشاد فرمایا کہ اے پھینک دو میں نے اسے اکھاڑ کر پھینک دیا وہ مورت
 کلچ کی طرح سے ٹوٹ گئی۔ پھر میں اتر آیا اور جناب سرور کائنات
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دوڑ کر گھر میں چھپ رہا تاکہ کوئی آدمی مجھے
 دیکھ نہ لے۔

تفسیر نیشاپوری میں بھی۔ زیر تفسیر آہ جا رہی و ذہق الباطل ایسے ہی لیکن مختصر لفاظ میں یہ واقعہ تحریر ہے۔
 حافظ جمال الدین محدث شیرازی اسکی حسب ذیل تفصیل فرماتے ہیں۔

چند بت بزرگ اور موضع بلند نہادہ بودند چنانکہ دست
 بآن نمی رسید علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ بصرہ سانیہ کہ
 یا رسول اللہ پائے مبارک ابرکف من نہ داین منام
 فرود آ۔ آنسرور فرمود۔ یا علی ترا طاقت نقل نبوت

چند بت بڑے بڑے ایسے مقام بلند پر رکھے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے دست مبارک ان تک نہیں پہنچ سکتے تھے یہ دیکھ کر
 جناب علی مرتضیٰ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ میرے
 کندھے پر پائے مبارک رکھ کر چڑھ جائیں اور ان بتوں کو

تو پاسے خود برکتف من نہ داین کار کن حضرت علی
 امثالاً لامر پاسے برکتف مبارک رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نہاد و آنہارا فرد گرفت در این حالت
 حضرت از دے پرسید کہ خود را چگونہ می یابی گفت
 یا رسول اللہ صلعم چنان می بینم کہ جنت مکشوف شدہ
 و گویا سر من بساق عرش رسیدہ و ہرچہ دست دراز
 میکنم بدست می آید حضرت فرمود لے علی! خوشا وقت
 آنکہ کار حق میکنی و جہد احوال من کہ با حق می کشم و دوستی
 آنکہ فرمود یا علی! رسیدی آنچه می خواستی علی در جواب گفت
 آہے بخدا آنکہ ترا بدستی مبعوث فرمودہ کہ چنان می بینم
 خود را کہ اگر خواہم دست با آسمان تو انم رسانید پس
 بتان را بر زمین انداخت و قطعہ قطعہ ساخت و از
 نزدیکی میزاب کعبہ خود را بیداخت از بہت ادب
 و شفقت بر آنحضرت ۳ و چون بر زمین رسید بے فرمودہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از دے پرسید کہ
 چہ چیز ترا بخندہ آورد گفت خود را از چنین جائے بلند
 انداختم و بیچ الم بمن رسید آن سرور فرمود چگونہ یا علی
 الم تو برسد حالانکہ ترا محمد صلعم برداشتہ بود و جبریل ترا
 فرد آورده و گویند یکے از شعرے عرب اشارتے اینستہ
 کردہ در این ابیات کہ -

قِيلَ لِي قُلْ لِي بِمَدْحًا ذِكْرُ مُحَمَّدٍ نَادٍ مَوْصَدَّةً
 گفتی مرا کہ بچ علی گوئی لے رہے کہ آن نیر و آتش اندک بچ
 قُلْتُ لَا أَقْدِرُ فَنَجَّحَ امْرُؤٌ صَلَّى دُعَاءُ إِلَهِ الْوَعْدَةِ
 ادا چون کنم بدست کہے کہ از او و گر ہی فتادہ گردے کہ از خدا

تو طویلین آنچے ارشاد فرمایا کہ لے علی! تم بین بار نبوت کے
 اور ٹھانکی طاقت نہیں ہے تم البتہ میرے کندھے پر چڑھ جاؤ
 اور اُنکے کام تمام کرو و حضرت علی الامر فوق الادب کے
 اعتبار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دوش مبارک پر
 پاؤں رکھ کر چڑھ گئے اور تبون کو توڑنے لگے عین اس حالت
 میں آنحضرت صلعم نے پوچھا لے علی! بتلاؤ تم اپنے کو باعتبار
 رفعت کتنا اور کیسا پاتے ہو حضرت علی نے عرض کی
 یا رسول اللہ صلعم مجھے تو ایسا معلوم ہوتا ہو کہ میری آنکھوں کے
 آگے سے جباب ٹھاڈے گئے اور گویا میرا ساق عرش تک
 جا گیا اور میں جس چیز کی طرف اپنا ہاتھ بڑھاؤں وہ گویا
 مجھے دستیاب ہو جائے گی حضرت الخد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے حضرت علی سے ارشاد کیا خوشا وقت تھا را یا علی! کہ تم اس وقت حق
 کام کر رہے ہو اور خوشا حال ہمارا کہ ہم اس وقت حق کا باراد ٹھا
 ہیں اور ایک روایت میں یوں آیا ہو کہ آنحضرت صلعم نے حضرت علی
 سے پوچھا کہ اب تو تم اپنے مقاصد تک پہنچ گئے - عرض کی
 جی ہاں - اس خدا کی قسم جس نے حضور کو براستی مبعوث
 فرمایا ہے میں تو اپنے آپ کو ایسی حالت میں پاتا ہوں کہ
 اگر چاہوں تو اپنے ہاتھ آسمان تک پہنچا دوں اسکے بعد
 حضرت علی نے تبون کو زمین پر پھینک دیا اور اُنکے ٹکڑے ٹکڑے
 کر ڈالے اور پھر میزاب کعبہ کو پکڑ کر سقف کعبہ زمین پر کوڑے لے لے کر
 بارید گرد و ش رسالت پر چڑھ کر اترنا خلافا دے سمجھا جب حضرت علی
 زمین پر آگئے و تبتم ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پوچھا
 کس وجہ سے تم تمم کرتے ہو حضرت علی نے گزارش کی میرے جسم کا
 یہ ہے کہ میں اتنے مقام بلند سے نیچے کو اترتا ہوں مجھے کوئی نصیب یا چو

وَاللّٰهُ لَمُصْطَفٰی قَالَ لَنَا كَلِمَةً الْمَعْرَاجَ لَمَّا صَعَدَا
برکت مصطفیٰ یہ قدر تہادہ است نام صال بن سخن رسول مصطفیٰ
وَضَعَ اللّٰهُ يَظْهَرِيْ يَدَا فَاحْسَنَ الْقَلْبِ اَنْ قَدِيرٌ
جائیکہ حق بران یہ قدر تہادہ بود از رو احترام بران پامنی است
وَعَلَيْكَ وَاَضِمْ اَقْدَامِيْ فِيْ حَجَلٍ وَضَعَ اللّٰهُ يَدَا
گفتم حدیث راست نے میرا دست ہر خارجی کہینوا از من یت راست
روضہ مشرق الاحباب مطبوعہ مکتبہ
صفحہ ۳۳۱ مع حاشیہ

نہ پہونجی ارشاد ہوا یا علی کہ تو بحر تعقین کوئی صدمہ پہونچنا و مصلحت
تعقین چڑھایا اور جبرئیل نے تعقین اتارا عرب کے ایک شاعر نے اس واقعہ کی
مفصلہ ذیل بیات میں اشعار کی ہیں۔ تو تجھے کہتا ہوں کہ میں علی کی طرح کوئی
اسلیے کہ میں نے نور دلوئی آگے بجا رہوں میں ایسے شخص کی جیت پر کیسے جرات کرتا
جسکو ایک گروہ خدا کا گروہ ہو چکا ہو۔ یہ قدرت حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوش
مبارک اپنا ہاتھ رکھ چکا ہو۔ اس قول کی برواقت خود حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
قول سے پائی جاتی ہیں۔ روا سن پر جب حکم خدا نے اپنا ہاتھ رکھا تھا اسی
عزم پر تعقی کے پاؤں سکھ گئے ہیں تو رہنے ان شاعرین سچی حد بیان کی
لیکن جو خارجی اس سچی حدیث کو سننے کا جسد در شکست مر جائیگا۔

اس موقع پر زرقانی نے ایک دوسرے عقیدت مند شاعر عرب کے مفصلہ ذیل اشعار نقل کئے ہیں۔

يَا رَبِّ بِالْقَدَمِ الْاَتَمِّ اَوْ طَاتِهََا
اون قدموں کیو اسطے سے پروردگار جو قابلین
وَجَرَمَةُ الْقَدَمِ اَلَّتِيْ جَعَلَتْ لَهَا
اور نیز اون قدموں کی برکت کے لیے جن کے لیے
ثَبَتَ عَلَيَّ مَتْنُ الصِّرَاطِ كَرَمًا
میرے قدموں کو صراط کے خط پر ان قدموں کی صریح
وَاجْعَلْهُمَا ذَخِرِيْ فَنِّ كَا نَالِه
راوندوں بزرگوار دن کے قدموں کی برکت کو میرے لیے
ذخیره آخرت قرار دے اسلیے کہ جس کا اس ذخیرہ ہو

من قَابِ قَوْسَيْنِ الْمَحَلِّ لَا عَظْمَا
کے ایسے عظم ترین مقام پر پہونچ چکے ہیں
كَتَفِ الْمَوْئِدِ بِالرَّسَالَةِ هَسْلَمَا
رسالت کا دوش سوتیلہ جھک چکا ہے
قَدَحِيْ وَكُنْ لِيْ مِنْ فَنَاءِ مُسْلِمَا
قدحی و کن لی من فناء و مسلما
نابیت رکھ۔ اور انکو میرا مقصود بنا اور اسلام پر قائم رکھ
ذَخِرًا فَلَيسَ يَخَافُ قَطَّ جَهَنَّمَا
ذخیرہ آخرت قرار دے اسلیے کہ جس کا اس ذخیرہ ہو

اسکو خوف جہنم مطلق نہیں ہو۔ شرح زرقانی مطبوعہ مصر ص ۳۸۔

عرب پر موقوف نہیں۔ تمام دنیا سے اسلام میں اس واقعہ کی نسبت اسلامی اوباد اور نامی شعرا نے بڑی
خوش عقیدگی کے ساتھ اس وقت سے لیکر اس وقت تک بڑی بڑی طبع آزمایان کی ہیں۔ جو تمام چھوٹی بڑی
اسلامی کتابوں میں اس جگہ محفوظ اور قائم ہیں۔ حکیم ہند مولانا فیضی علیہ الرحمہ کا یہ شعر واقعہ کی حقیقت پر انکی
عقیدت کا آئینہ ہے۔ خوش نقش یا نیکہ بروش احمد x زمزم نبوت مقدم نشیند۔
لکھنؤ کے فصیح اللسان شاعر۔ خواجہ حیدر علی آتش مرحوم فرماتے ہیں ۵۔

علی کے زیرِ پا ہے نروبان دوش پیمبر کی شکستِ بُت سے آتی ہے ضد اللہ اکبر کی
تجربے کہ اتنے بڑے مشہور و معروف عالم واقعہ کے نقل و بیان سے شبلی صاحب سب سے ان محوش رہ جائے۔ مگر نہیں۔
ہم کو آپ کی خوشی کی حقیقت معلوم ہو۔ خوشی منی دار دکہ درگفتن نبی آید۔
بیت اللہ کا فتح الباب ہم اپنی تنقیدی تفصیل کو تمام کر کے اپنے سلسلہ بیان کو آگے بڑھاتے ہیں۔

باہر اور اندر اور اوپر اور ادھر اور دہر کے تمام رکھے ہوئے بت لٹ پکے۔ اور ضلے واحد کا گھر بیرونی اور خارجی آلائشوں کے پاک
وصاف ہو گیا۔ لیکن خانہ کعبہ کے اندر کی غلظت و کثافت بھی ایسی ہی تھی بیت اللہ بند تھا اور کلیہ بردار بھی
نہ دار و اندر کی صفائی کیسے ہوتی۔

شبلی صاحب کو تو خیریت کسی واقعہ کی تفصیل کی نہ ضرورت تھی اور نہ عادت صرف اتنا۔ بلا خیالِ تقدیم و تاخیر
لکھ دیا کہ عثمان بن طلحہ کلید بردار تھے۔ کبھی طلب کی دروازہ کھلایا ختم شد یا ظہرین لائحہ فرمالین کہ شبلی صاحب کے
اس مختصرہ کے خلاف در کعبہ کھلنے کے متعلق کیا واقعات پیش آئے۔ کبھی آنے اور نفل کھلنے میں کتنے اور کیسے بیچ
بیچ پڑے۔ ہم شروع سے مفصل عرض کرتے ہیں۔ صاحبِ رحمتہ العالمین لکھتے ہیں۔

ابتداءً ایامِ نبوت میں ایک دفعہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اسی عثمان سے فرمایا تھا کہ میت اللہ کھل دے۔
اُس نے انکار کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تم دیکھ لینا کہ ایک دن یہ کلید میرے ہاتھ میں ہوگی درمیں جسے چاہوں گا اُسے
عطا کر دوں گا عثمان نے جواب دیا تھا کہ کیا اس روز قریش کے سب ہی مرد ذلیل تباہ ہو جائیں گے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ وہ راہِ دین
نے فرمایا تھا کہ وہ راہِ دین اور بھی زیادہ عزت و اقبال سے ہونگے۔ ۱۲۱۔ اس واقعہ کو باختلافِ حقیقت رسانی
بھی اپنی شرح کی جلد دوم ص ۳۹ میں لکھا ہے۔

اس وقت وہی عثمان قدر کے مناظر کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے اور جنابِ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی
امرینِ شین کوئی کو اگر اذنِ قت نہیں تو اس وقت پوری ہوتے ہوئے یقین کر رہے تھے کعبہ کی کلید برداری کا منصب
قریش میں بڑا اعزازی اور امتیازی منصب تھا۔ اور خدات کعبہ کے سلسلہ میں بقایہ یہ فادہ وغیرہ مناصب آہستہ
کبھی کم نہیں تھا اور قصی کے وقت ادن کے بیٹے عبدالدار کی و شاخ میں چلا آتا تھا حسین عثمان بن طلحہ خلیفہ پھر
اس منصب کی عظمت کے ساتھ جہالت کی عقیدت بھی شامل ہو گئی تھی کہ نہ قریش کے ہاتھ سے کوئی کعبہ لے سکتا ہے اور
نہ قریش عثمان کے خاندان سے کعبہ کی کنجی لے سکتے ہیں۔ دعوے پر دلیل یہ تھی کہ جب برہتہ الانشرم کی کوششیں
فتح بیت اللہ کی نیت بیکار گئیں تو پھر اس سے بڑھکر فوج و قوت والا۔ الٰہی دولت والا اور جاہ و شہرت والا
دوسرا کون ہو سکتا ہے۔

لیکن ان کو نہ چشموں کو یہ نہ سوچتا تھا کہ ابراہیمہ الاشرم کی مثال مقابلہ بالکل بیکار ہو۔ برہہ ایک سلطان جبار تھا۔ اور رسول مختار۔ ابراہیم و اسمیل علیہما السلام کے خاص وارث و باعثِ انجاء کہہ کر کی فتح آپ کے لیے ارث آباؤی اور ترکہ پدری پر قبضہ و تصرف تھا۔ اور ہر حیثیت و صورت میں حق بحقدار کا خاص مقتضا۔

کنجی کے دینیہ میں
عثمان کی ماں کی بہن

یہ جاہلانہ خیالات تھے اور محبونا نہ تو بہات جو تمام قریش کے دل و دماغ میں پیچیدہ ہو رہے تھے صلح حدیبیہ کے واقعات نے ان کے جنون میں کچھ سکون پیدا کر دیا تھا اور تجدید معاہدہ حدیبیہ میں ابوسفیان کے ناکامیاب الہی نے ان کی بُرجوشیوں کو اور بھی دھچکا کر دیا تھا اور اب تو مکہ معظمہ کے پریشان و شوکت داخلہ کے مشاہدات نے بالکل یوس بنا دیا تھا۔ اور گھروں میں بٹھلا دیا تھا۔ گویا اگر ذہین اطاعت اسلام میں جھک چکی تھیں قلوب جو ع ہو چکے تھے۔ صرف جمالت کی مدامت کفر و ضلالت کی جمالت سد راہ تھی خیریت تھی کہ عثمان بن طلحہ و رُوو کہہ کے وقت ہی مشرف باسلام ہو چکے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے کنجی منگائی تھی بحیث شیرازی لکھتے ہیں سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در گوشہ از مسجد الحرام نشست و بلال ان فرمود تا عثمان بن طلحہ جی را گرد کہ کلید خانہ کعبہ بیار و کلید پیش از در عثمان بن طلحہ سلا و ثبت سعد بود عثمان نزد مادر خویش رفت تا از درے کلید بتانہ و دیری آمد حضرت انتظار می کشید و عرق از رخسار انورش دان بود فرمود عثمان چرا دیری می آید سلا فہ کلید را انی داد وی گفت کہ اگر از شما بگیرند شما دیگر نمیدہند عثمان گفت اے مادر کلید را بدہ تا نزد رسول اللہ صلعم ببرم و الا دیگرے خدا ہد آم و از تو خاہد گرفت ایشان در این سخن بودند کہ ابو بکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ عنہما بر در سر لے سلا فہ آمدند عمر باواز بلند گفت بیرون آئی کہ رسول خدا انتظار تو می کشد سلا فہ گفت لے پس کلید را ببر و بدرستی کہ اگر تو از من بتانی بہتر است از ان نزد من کہ تیم و عدی بگیرند از من روضۃ الاحباب ص ۳۳

جناب رسالت اب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد الحرام کے ایک گوشہ میں بیٹھ گئے اور بلال کو بھیجا کہ عثمان بن طلحہ سے کہلا بھیجا کہ خانہ کعبہ کی کنجی لا دے۔ کنجی عثمان کی ماں سلا فہ بنت سعد کے پاس تھی عثمان ان کے پاس کنجی لانے گئے اس میں دیر لگی وہوپ کی نماز سے آنحضرت صلعم کا پسینہ رخسار مبارک پر جاری ہو گیا۔ آپ نے حاضرین سے کہا عثمان کو کیوں دیر ہوئی وہ ان کی کعبہ کی کنجی بیٹے کو نہیں دیتی تھی کہتی تھی کہ جب کنجی تم سے لے لیتے تو پھر تمکو نہیں گئے عثمان کہتے تھے تم کنجی مجھے دید و بین خود سے رسول اللہ صلعم کے پاس لیجاؤں نہیں تو کوئی دوسرا آئے گا اور تم سے کنجی لیجائے گا۔ ان بیٹے میں یہ بات ہو رہی تھی کہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما را مانہ کے دروازے پر آ پہنچے اور عمر نے باواز بلند پکارا۔ عثمان باہر آئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھا اور انتظار کر رہے ہیں۔ یہ سنا کر سلا فہ نے کنجی بیٹے کو دینا کہا کہ بیٹا یہ کنجی لیجا میرے نزدیک تیرا کنجی مجھ سے لے لیتا ہے بہتر ہے کہ تیم اور عدی کے لوگ اسکو بھیجے دے لیں۔

حرم محرم کے

اندر داخلہ

الغرض تھے اپنی بیچ کے بعد کعبہ کا دروازہ کھلا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باواز بلند تکبیر فرماتے ہوئے کعبہ کے اندر تشریف لے گئے۔ اب ہم یہاں شبلی صاحب کو بتلا دیتے ہیں کہ آپ کے تحریر کردہ حضرت عمر کے تصویروں کے ملانے کے واقعہ کا یہ موقع خاص ہے۔ آپ خود انجواہ اسے جلدی کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باہر والے جن کے ٹوٹنے کے ساتھ مخلوط کر دیا اور لکھ دیا کہ حضرت عمر نے اندر جا کر عینی تصویریں تھیں مٹا دیں۔ واقعات دیکھیے۔ پڑھیے۔ غور کیجیے اور سمجھئے گا بھی رسول اللہ تو اندر گئے نہیں کبھی آئی نہیں دروازہ کھلا نہیں حضرت عمر کیونکہ اندر پہنچ گئے اور تصویریں مٹا دیں۔ کہنے کے قدر مہل ہے۔ اب بے قافی کی زبانی اصل حقیقت سن لیجئے۔

فی حدیث جابر عند ابن سعد وابن حاتم ابن سعد اور ابوداؤد نے جابر کی سند سے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمر کو بلا کر حکم دیا اور وہ اسوقت بطحان میں تھے کہ کعبہ کے اندر جا کر تمام تصویریں مٹا دو اور جب تک یہ تمام تصویریں نہ مٹا لیں اندر تشریف نہیں لے گئے۔ اور واقعی نے جابر کی اسناد سے بیان کیا ہے کہ حضرت عمر نے حضرت ابراہیم کی تصویر کو چھوڑ دیا جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے اندر داخل ہوئے تو آپ نے اس تصویر کو دیکھا حضرت عمر سے مخاطب ہو کر پوچھا کہ کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ کسی تصویر کو نہ چھوڑنا۔ خدا دن کو غار کر جنھوں نے اس بزرگ کو تقسیم سهام قرار دیا کے ساتھ نسبت دی ہو۔ پھر آپ نے حضرت مریم کی تصویر پر شاہد کی ارشاد فرمایا کہ تصویریں اندر نہ لگائی ہیں سب کو مٹا دو۔ خدا دن کو غارت کرے جو ادن اشیاء کی تصویریں بناتے ہیں جنکو وہ خود پیدا نہیں کر سکتے اور اسامہ بن زید سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے بانی انگارہ میں ایکوں بانی لے آیا آپ نے کپڑا بانی میں تر کر کے وہ تمام تصویریں مٹا دیں اور ارشاد فرمایا خدا دن غارت کرے جو ادن اشیاء کی تصویریں بناتے ہیں جنھیں وہ پیدا کر نیکی قدرت نہیں رکھتے۔

۳۵۵

یخلقون -

بجانبہ یہی واقعات روضۃ الاعباب ص ۴۲ میں بھی درج ہیں۔

اس عبارت کے جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے داخلہ مسجد الحرام کے وقت حضرت عمر کی ہمارا ہی بھی ثابت نہیں ہوتی ہے۔ بلکہ وہ تو بطحائین تھے۔ کعبہ کے اندر داخل ہونیکے وقت بلائے جاتے ہیں۔ گویا کلیہ بردار کعبہ کی طلبی کے وقت یہ بھی آجاتے ہیں اور ردضۃ الاحباب کی روایت کے مطابق کنجی لائیکے لئے پہلے بلال بھیجے گئے اُنکے آنے اور جواب لانے میں دیر ہوئی تو پھر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر بھیجے گئے۔ تو گویا بلال کے جانے کے بعد حضرت عمر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طلبی پر بقول زرقانی بطحائے حاضر ہو گئے۔ اور پھر حضرت ابو بکر کے ہوا عثمان بن طلحہ کے پاس کنجی لانے کے اب شبلی صاحب کی مرقومہ بالا عبارت کو ان عبارتوں سے مقابل کیا جائے تو صاف معلوم ہو جائیگا کہ آپ اپنے مطلب کی خوشن بین قبل از وقت کمان کا واقعہ کمان لکھ جاتے ہیں اور پس و پیش کا کچھ بھی خیال نہیں فرماتے اور ٹھیکو افسوس کے ساتھ پھر لکھنا ہوتا ہے کہ حضرت علیؓ کی بت شکنی کے ایسے متواتر مشہور اور معروف افعات کو تو آپ اس دلیری سے چھپاتے ہیں اور حضرت عمرؓ کی ایسی خفیف خدمت کہ جو ناکارل۔ ناقص اور ادھوری رہی۔ جسے دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ سے باز پرس فرمائی۔ خواہ مخواہ موقع بے موقع داخل کئے جاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس سے حضرت عمرؓ کی مدح سرائی ہوگی۔ باریک بین اور کثرت شناس حضرات تو آپ کی اس مدح سرائی کو جو بلع اور عیب نائی سے تعبیر کریں گے اس لیے کہ حضرت عمرؓ نے اپنی قدیم عادت کے مطابق حکم رسولؐ میں قیاس کی داخل کیا اور حضرت ابراہیم و مریم علیہما السلام کی تصویر دن کو قابل عزت و احترام سمجھ کر چھوڑ دیا۔ آپ کا یہی قیاس آخرین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کواری طبع کا باعث ہوا۔ آپ کی کیفیت طلب ہوئی پھر عملاً پانی منگوا کر آپ کا وہ قیاسی اعزاز و احترام دھوڑا لایا۔ افسوس ہم پھر اپنے سلسلہ بیان میں حضرت عمرؓ کی قیاسی قوالی کے تمام ضغف و ضحاک کو دکھلاتے آئے ہیں۔ اور یہاں بھی اس کا صاف صاف انکشاف کیا گیا ہے۔ لیکن اتنے کثیر النعداد امثال ان مشاہدات کے بعد بھی حضرت عمرؓ کی اصابت رائے کا اعتقاد بڑھے لکھے مسلمانوں میں آج تک باقی ہے فاعتبوا۔

حرم محترم میں خطبہ نبویؐ

اس تنقیدی تفصیل کو تمام کر کے ہم پھر اپنے سلسلہ بیان پر آجاتے ہیں۔ جناب رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کعبہ کے اندر دینی آلاتوں کی بھی کامل شدت و فراہمی کے تو اپنے بروایت محدث شیرازی۔ اثر دھام و ہجوم عام ہو جانے کے خیال سے دروازے کو پکے بند کر دوائے اور بقول ام بخاری صرف تکبیرین کہیں۔ نماز نہیں پڑھی۔ اور دیگر علمائے محدثین کے مطابق نماز بھی پڑھی اور تکبیرین بھی کہیں۔ اسکے بعد دروازے کھلوادئے اور باہر تشریف لائے۔

تمام صحن مسجد الحرام آدمیوں کے ہجوم عام سے بھرا تھا اور وہ کثرت تھی کہ زمین پر تلے مرنے کی جگہ باقی نہیں تھی جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس وقت مجمع عام میں یہ مختصر لیکن نہایت ہی مناسبت

اور پر اثر خطبہ ارشاد فرمایا۔

لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ۔
صدق وعدہ وضرعبدہ وھزم الاحزاب
وحده الکل ماثر اودم او مال بدعی
فھو تحت قدمی ہاتین الاسد انزل البیت
وسقایۃ الحاج یا معشر قریس ان اللہ
قد اذھب عنکم نخوة الجاہلیۃ و
تعظم ما بالک باء الناس من ادم وادم من تراب
پھر قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی۔
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنٰكُمْ
مِنْ ذَكَرٍ وَاُنْثٰى وَجَعَلْنٰكُمْ شُعُوْبًا
وَقَبَاۗئِلَ لِتَعَارَفُوْۤا اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ
اَتْقٰىكُمْ اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ حَبِیْرٌ
وَاٰیٰتِ اللّٰهِ وَرَسُوْلٌ
حرم بیع الخمر۔

ایک خدا کے سوا دوسرا خدا نہیں ہو، اسکا کوئی شریک نہیں
سے اُس نے اپنا وعدہ پکا کر دکھلایا اپنے بندے کی مدد کی اور
تمام جتھوں کو تنہا چھوڑ دیا۔ ان تمام مفاخر تمام انتقامات
خونہلے قدیم تمام خون بہا سب سیکڑوں کے نیچے ہیں۔
لے قوم قریش! اب تمہارا جاہلیت کا غرور اور فکرا انتقام خدا نے
مٹا دیا۔ تمام لوگ آدم کی نسل سے ہیں اور آدم مٹی سے
بنے تھے۔

لوگو! میں نے تم کو مرد اور عورت سے پیدا کیا اور تمہارے خاندان
اور قبیلے بنائے کہ ایک دوسرے سے پہچان لیا جائے لیکن ان کے
نزدیک فریفتہ تو وہی سہم جو زیادہ پرہیزگار ہو نہ ہوا
اور واقف کار نہ ہو۔

خدا اور اس کے رسول نے شراب کی خرید و فروخت
حرام کر دی۔

سیرۃ النبی جلد اول ص ۷۷

اس کے آگے شبلی صاحب نے نہایت وضاحت سے اس خطبہ کی مفصلہ ذیل تشریح فرمائی ہو
تمام عقاید اور اعمال کا اصل الاصول اور دعوت اسلام کا اصل پیغام توحید ہے اس لیے سب پہلے اسی کی بتا فرمائی
عرب میں دستور تھا کوئی شخص کسی کو قتل کر دیتا تھا تو اس کے خون کا انتقام لینا خاندانی فرض قرار پاتا تھا یعنی
اگر اس وقت قاتل ہاتھ نہ آتا تو خاندانی و فتر میں مقتول کا نام کھایا جاتا تھا اور سیکڑوں برس گزر سیکے بعد بھی
انتقام کا فرض ادا کیا جاتا تھا۔ قاتل اگر مر چکے تو اس کے خاندان یا قبیلے کے آدمی کو قتل کرتے تھے۔ اس طرح
خون بہا کا سلا لہ بھی اباعن جد چلا آتا تھا۔ یہ خون کا انتقام عرب میں سب سے بڑے فخر کی بات تھی۔ اسی طرح اور
بہت سی لغوی باتیں تھیں جو مفاخر قومی میں داخل ہو گئی تھیں۔ اسلام ان سب کے مٹانے کے لئے آیا تھا اور اپنے
اس بنا پر انتقام اور خون بہا اور نیز اور تمام غلط مفاخرت کی نسبت فرمایا کہ میں نے ان کو

خدا کی تسبیح و تقدیس دافرا کر جنابہ سالۃ آب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خانہ کعبہ سے باہر آئے مسجد الحرام کا تمام صحن آدمیوں کی کثرت سے بھرا تھا۔ اصحاب جان نثار بھیڑ کو ہٹاتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے آگے آگے راہ کشادہ کرتے جاتے تھے۔ یہاں تک کہ آپ چاہ زمزم کے پاس پہنچے جناب عباس بن عبدالمطلب اپنے آبائی منصب پر کے اعتبار سے ایک ڈول بزمزم سے بھر کر پیش کیا۔ آپ نے نوش فرمایا۔ تھوڑی دیر ٹھہر کر آپ بزمزم سے غسل فرمایا۔

کعبہ کی سقف پر اذان [بلال کو حکم ہوا سقف کعبہ مظہر پر جا کر اذان دین۔ بلال نے بڑی مسرت و مفاخرت سے حکم کی تعمیل کی۔ اکیس برسوں کی طویل مدت کے بعد بلال کی تنہا پوری ہوئی خدا کی شان ایک دن وہ بھی تھا کہ یہی بلال سی شہر اور اسی مقام میں خدا کا نام آہستہ بھی نہیں لے سکتے تھے اور آج خدا کی جبروت قدرت سے اُسی ناشنوا قوم کے سامنے اور انھیں کے ابنوہ کثیر کی دونوں آنکھوں کے آگے وہی بلال و حضرت عباس کے وہی غلام بلال علانیہ خدا کا نام لیکر آواز بلند سے اسلام کے طریقہ پر اذان پڑھ رہے ہیں اور کوئی چون بھی نہیں کرتا جملہ اہل شانہ شبلی صاحب لکھتے ہیں -

ناز (ظہر) کا وقت آیا تو حضرت بلال نے بام کعبہ پر چڑھ کر اذان دی وہی سرکش جو ابھی رام ہو چکے تھے اونکی آتش غیرت پھشتعل تھی۔ عتاب بن اسید نے کہا خدا نے میرے باپ کی عزت رکھ لی کہ اس داز سننے سے پہلے اسکو دنیا سے اٹھا لیا۔ ایک اور سردار قریش نے کہا اب جیسا بیکار ہو۔ سیرۃ النبی ص ۳۸

مکہ میں اسلام کی بیعت عام بعد نصف النہار کو صفایہ شریف لائے اور لوگوں کو شرف بیعت کے شرف فرمانے لگے شبلی صاحب اسکی کیفیت یوں تحریر فرماتے ہیں -

مقام صفائین آپ ایک بلند مقام پر بیٹھے جو لوگ اسلام قبول کرنے آتے تھے وہ آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتے تھے مردوں کی باری ہو چکی تو مستورات آئین عورتوں سے بیعت لینے کا یہ طریقہ تھا کہ پہلے ان سے ہند سے مکالت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہاتھ ڈال کر نکال لیتے تھے آپ کے بعد عورتیں اسی پیرا میں ہاتھ ڈالتی تھیں اور بیعت کا معاہدہ پختہ ہو جاتا تھا۔ ان مستورات میں ہند بھی آئی۔ یہ وہی ہند ہے جو ریس العرب عتبہ کی بیٹی اور امیر معاویہ کی ماں تھی حضرت حمزہؓ کو اسی نے قتل کر لیا تھا۔ اور انکا سینہ چاک کر کے کلچہ جیا گئی تھی۔ وہ نقاب پہن کر آئی۔ تشریف عورتیں نقاب پنتی تھیں لیکن اسوقت غرض یہی تھی کہ کوئی اسکو پہچانتے نہ پائے۔ بیعت کے وقت اُس نے نہایت دیریں بلکہ گتخی سے باتیں کیں جو حسب ذیل ہیں -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - اقرار کرو -

ہند - یا رسول اللہ آپ ہم سے کن باتوں کا اقرار لیتے ہیں -

رسول اللہ صلعم - خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا -

ہند - یہ اقرار آپ مردوں سے تو نہیں لیا - بہر حال ہکو منظور ہے -

رسول اللہ صلعم - چوری نہ کرو -

ہند - میں اپنے شوہر (ابوسفیان) کے مال میں سے دو چار آنے کبھی نے لیا کرتی ہوں معلوم نہیں

یہ جائز ہے یا نہیں -

رسول اللہ صلعم - اولاد کو قتل نہ کرنا -

ہند دیننا ہم طغارا وقتلہم کبار فانت وھما علم ہم نے تو اپنے بچوں کو ہلاک کیا -

بڑے ہوئے تو جنگ بردار حدیث میں آپ کے انکو ارڈالا - اب آپ اور وہ باہم سمجھ لیں - سیرۃ النبی ص ۳۴

شبلی صاحب نے گویا کسی واقعہ کو تمام دیکھنے کی قسم کھالی تھی - اس معمولی واقعہ میں جو غالباً تاریخی طبری

سے لکھا گیا ہے - آپ نے آنحضرت صلعم سے ہند کی گفتگو کو تو کھدیا - لیکن حضرت عمر اور ہند کی مکالت کو - جو اسی

سلسلہ بیان کا آخری حصہ ہے متروک القلم فرمادیا - یہ کیوں؟ خدا جانتے بہر حال طبری اس سلسلہ مکالت کو

ان الفاظ عبارت پر تمام کرتے ہیں -

فضیحاء عمر بن الخطاب من قولہا حجتہ

استغرب قال ولا تاتین بہستان یفتربینہ

باین ابیدیکن وارجلک کن قالت

واللہ ان ایتان البہتان لقبیرہ ولبعض

التجاوذا مثل قال ولا تعصینی فی معروف

قالت ماجد بناھذا المجلس ونحن نریہ

ان تعصیتک فی معروف فقال رسول

اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم

بایعھن واستغفرھن فبایعھن عمر بن

الخطاب وكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ

وسلم لا یصافح النسل ولا یمس امرأۃ ولا یمسہ

ہند کے یہ شوخی کے کلام سن کر حضرت عمر بن الخطاب منٹ ہوئے اور

آپ کو یہ باتیں غریب معلوم ہوئیں حضرت عمر کیا اب بھی کھکھاپنے وہ

مفربات جو تو تے براۃ العین ظاہر کرتے تھے - نہیں معلوم ہوئے -

ہند - ہاں بہتان و افترا تو واقعی بُری چیز ہیں لیکن

بعض شالون میں اون سے تجاوز مٹا رہے حضرت عمر -

کیا تو نے امر معروف میں ارتکاب گناہ نہیں کیا بہند غصہ

سے جل کر، ہم ایسی مجلس میں نہیں بیٹھتے جس میں ہم پر امر معروف

کے لیے ارتکاب عصیان کا الزام لگایا جائے یہ سن کر آنحضرت صلعم

نے حضرت عمر سے ارشاد فرمایا - تم عورتوں سے بیعت نہ چنانچہ

حضرت عمر نے اون سے بیعت لی اور بعد ان جناب رسول خدا

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی عورت سے یہ مصافحہ کیا اور نہ

امراۃ احلیھا اللہ لہ او ذات فخرہ اور نکاح بن چھو اور نہ کسی عورت آپ کا بن چھو اسکا اور نہ
منہ - (طبری ۱۶۴۲) عورتوں کے جنکو عدالت نے آپ کیلئے حلال کیا تھا یا انکے جنکو آپ حرم

قابل معافی بھروسہ کی معافی
بیت کی مشغولیت میں شام ہو گئی۔ تمام مجمع کو مشرف بیت فرمائیے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ
واکہ وسلم اپنے مقام پر واپس آئے۔ فتح مکہ کے واقعات جناب سالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے خلق عظیم لطف عیم اور عفو جبرائیم کے تفصیلی دفتر میں جو حضرات رضامین تاریخی کو بالاسنیاب پڑھنے کے
ساتھ ادون کے یاد رکھنے کا بھی کامل ملکہ رکھتے ہیں وہ فتح مکہ کے حالات میں ابتدا ہی سے آنحضرت صلعم کے ان
اخلاق و انشفاق کی رعایات و مراعات کو مختلف مقامات پر ملاحظہ فرما کر ذہن نشین کر چکے ہونگے انہیں خوب یاد ہوگا کہ
ابوسفیان کے ایسا دشمن جان و ایمان او کی زوہہ محترمہ ہندہ جگر خوارہ کی ایسی سنگدل و شقیق القالب رت
عبداللہ اور ابوسفیان بن عبد اللہ بن عارض کے ایسے گھر کے دشمن پہلو کے فتنہ جیسا منے آئے۔ تو گویا حرم عالم
کے نزدیک یہ مجرم ہی نہیں تھے۔ یہی نہیں کہ صرف معاف ہی کر دیئے گئے معافی کے بعد شرف امتیازی کے عطایا
سے بھی متاثر فرمائے گئے۔ یہ تو بت اکی رعایتین یقین فتح مکہ اور تسلط و اطمینان ہو جانے کے بعد علی العموم۔
فاذہبوا و انقذوا الطلقاء جاؤ تم سب آزاد ہو گئے حکم عام دے کر سب کو معفو فراد یا شبلی صاحب تحریر فرماتے ہیں
عرب میں دین شخص تھے جو قریش کے سر تاج تھے۔ ان میں صفوان بنی امیہ جدہ بھاگ گیا۔ حمیر بن ہبے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کی کہ رئیس مکہ جلاوطن ہو جا تا ہو۔ آپ نے علامت امان کے
طور پر اپنا عامہ عنایت کیا۔ عمیرہ جدہ سے انکو واپس لائے جنین کے معرکہ تک یہ اسلام نہیں لائے بلکہ بشر
بن زبیری عرب کا مشہور شاعر تھا آنحضرت صلعم کی ہجوین کہا کرتا تھا اور قرآن مجید پر نکتہ چینیان کیا کرتا تھا۔
نجران بھاگ گیا۔ لیکن بھرا سلام لایا ابوہل کا بیٹا عکرمہ بن چلا گیا لیکن اسکی حرم (ام حکیم) نے آنحضرت صلعم سے
اس کے لیے امان لی اور یمن سے جا کر آئی یہ واقعہ ابوہل سے کہنے کے قابل نہیں ہے کہ اس کا
جگر بند کفر کی گود سے نکل کر اسلام کی آغوش میں آگیا اور اب ہم اسے عکرمہ کے بجائے حضرت عکرمہ کہتے ہیں۔

لہ قبل صاحب طبری کے آخری محوے کو اس نے نہیں لکھا تھا اس حضرت عمر کی خنوت طبع معلوم ہوتی ہے لیکن اس کے ساتھ آپ کو خیال بھی ہونا چاہیے تھا کہ
اسل وایتے بجائے رسول اللہ عورتوں ہی کی ہی حضرت عمر کا بیت لینا بھی تو ثابت ہوتا ہو جس آپ نیابت و خلافت رسول کے معنی نکال سکتے ہیں۔ پھر اس
معاذ کو کیوں نظر انداز فرمایا گیا کہ یہ بھی ملحوظ رہے کہ یہ عکرمہ کے عمل نہیں تھے جس سے اسے اس قابل کیا۔ یہ جناب رسول صلعم کی خاص عاریت تھی کہ عکرمہ کو جو
عداوت و خصومت میں پایکا بیٹا اور ابوسفیان کا ہم لہ تھا۔ بلا عذر و تامل معافی کا حکم دیا جبکہ ابوسفیان کوئی باز پرس نہیں کی گئی تو عکرمہ سے کیا کی جاتی عکرمہ
کو پہلے آنحضرت صلعم کا اور اس کے بعد اپنی بی بی کا مت گذر ہوا یا ہے۔ جبکہ ذریعہ سے وہ اسلام کی دولت پر ذرا مشرف سلام ہو جائے ہم عکرمہ کی نسبت
کہہ سکتے ہیں کہ وہ کافر ہے سلمان ہو گیا اور سلمان کہا جائے گا۔ شبلی صاحب ابونعجل کے چڑھائے کیلئے یا اپنی عقیقہ عکرمہ سے ساتھ رکھا کیلئے یا عکرمہ کی عکرمہ یا
رضی اللہ عنہ کے خطاب غلطی نہیں ہو سکتا وہ دارہ ہیں۔ ہم نہ انکے حضرت کے کھوٹے لفظ میں کوئی ذرا اہمیت سمجھتے ہیں اور عکرمہ کے سلام میں کوئی امتیازی تدریج نہ
یہ تو خیر دوسرا صحابی بھی ہیں اور انکو آپ حضرت کہتے ہیں۔ ابھی حضرت شبلی صاحب آپ کی دلی انہم میرے ساتھ احمد خان لڑ سطر ہوٹ کر رضی اللہ عنہ کے

چار غوثی مجرین کی سزا۔ اتنی معافیوں کے بعد صرف چار مرد و دو عورتوں کے لیے قتل کا حکم دیا گیا۔

صاحب رحمۃ العالمین ابو دؤد کے اسناد سے لکھتے ہیں۔

چار مرد و دو عورتیں اپنے سابقہ جرائم کی وجہ سے واجب القصاص تھے (تھیں)، اعلان کر دیا گیا تھا کہ انکو قتل کر دیا جائے گا۔ وہ کون کون تھے۔ شبلی صاحب سیرۃ النبی جلد اول صفحہ ۱۲۳ کی عبارت چالیسین لکھتے ہیں

صرف تین شخص قتل ہوئے۔ دو مرد۔ ایک عورت۔ عبد اللہ بن خطلہ بن عقیس بن صبابہ اور قریبہ بن خطلہ کی لڑکی۔ ابن خطلہ اور ابن صبابہ دو زون غوثی مجرم تھے۔ ابن خطلہ جو اسلام لا چکا تھا اپنے ایک مسلمان خادم کو قتل کر کے مرتد ہو گیا تھا۔ عقیس بن صبابہ کا واقعہ یہ ہے کہ اسکی ایک بھائی ایک انصاری کے ہاتھ سے غلطی سے مارا گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی دیت ادا کر دی تھی۔ ہاتم عقیس منافقانہ اسلام لایا اور غدر سے اس انصاری کو قتل کر دیا۔ قریبہ جو ابن خطلہ کی لڑکی تھی اور مکہ کی مغنیہ تھی۔ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویں گیت گایا کرتی تھی۔

صاحب رحمۃ العالمین۔ انکے علاوہ دو مجرین کے نام اور بھی بتلاتے ہیں عبد اللہ بن ابی سرح اور ہبار بن الاسود عبد اللہ بن ابی سرح کا قصور یہ تھا کہ وہ کہا کرتا تھا کہ وحی تو میرے پاس آتی ہے اور محمدؐ تو مجھے سنکر لکھواتے ہیں۔ ہبار بن الاسود نے حضرت زینب بنت رسول اللہؐ کو جبکہ وہ مکہ سے مدینہ کو ہودج میں بیٹھی جا رہی تھیں نیزہ مارا اور کجا وہ گرا دیا تھا اور اس صدمہ سے انکا حل ساقط ہو گیا تھا۔

بارگاہ رسالت سے سفر میں ایسے سنگین جرم کے مجرین کی پیشی کے وقت کیا ہوا۔ یہی عفو ہی درگزر ہی دہی رہائی جو خاص کر رحمت عام کی شان اور اس خلق مجسم کے نمایاں تھی۔ ہبار بن الاسود کے ایسا غوثی سامنے لایا گیا اور سزا کے بجائے دولت اسلام سے مالا مال فرما کر رہا کر دیا گیا۔

عبد اللہ بن ابی سرح کی رہائی میں کسی قدر تامل فرمایا گیا اسلئے کہ اسکی جرم صرف تنظیم رسالت ہی کے لیے مضر نہیں تھا بلکہ نقل و تحریک خصوصاً آئینہ میں بھی تغیر و تبدل کیا کرتا تھا اور کاتبِ وحی کی جگہ اپنے کو مخاطبِ وحی بقیہ مضمون ۸۳ خطاب قرآنیہ سے مخاطب فرما چکے ہیں حضرت کی کیا بساط ہے۔ یہ خطاب ضلی اللہ وہ مخصوص خطاب ہے جو خلفاء

راشدین و سابقین کے علاوہ اور دن کے لیے استعمال نہیں ہوتا یہاں ہمارے یہ صاحب نے ایک عیسائی نیم مسلمان کو جو تقیہ کے اندر مسلمان ہوا تھا صحابہ کبار کے مساوی برابر قرار دیدیا رکھ دیا۔ پانچ خطبات احمدیہ آپؐ سمجھ جائیں ان الفاظ حضرت بولا یا نبی اللہؐ قدس سرہ وغیرہ کی آپؐ حضرت کی فیضِ تمیم نے کیا مقدار وقت باقی رکھی ہو جو عالمگیر تانی اپنے زمانہ طہمدی میں ایک سائل خطاب ہی کے عبارت حکم میں اندازہ کر کے لکھتے ہیں ”جون در اینو لافانی در ہر خانہ درائی در ہر بازار با محض بخاطر شمار ایرلام نے سفارش کی تھی، این ہم آہی بافتہ و عفو

مشہور کرتا تھا۔ اس بنا پر وہ تنہا رسول خدا ہی کا مجرم نہیں تھا بلکہ خدا کا بھی ملزم تھا۔ چنانچہ ابوالفدا اس کی معافی کی تفصیل میں لکھتے ہیں۔

عبد اللہ بن ابی سرح وکان
اسخا عثمان بن عفان من الرضا عن خات
عثمان به التیبه فساله فيه فصمت التیبه
صلعم طویلا ثم امنه فاسلم فقال رسول
الله صلی الله علیه وواله وسلم لا صحابه الا
صمت لبقوم احدکم فیقتله فقالوا هلا
او مات ایسا فقال ان الانبیاء لا نکون
لصحابة الاعین وکان عبد الله المنکور
عبد اللہ بن ابی سرح حضرت عثمان بن عفان کا رضاعی بھائی تھا
حضرت عثمان نے اسے حضرت صلعم سے اس کی جان بخشی کی درخواست کی
آپ بڑی دیر تک خاموش ہو۔ بالآخر اس کو امن دیدی اور اس نے
اسلام لانے کا اظہار کیا پیغمبر صاحب نے فرمایا کہ میں یر تک
اس لیے خاموش ہوں ہا کہ تم میں سے کوئی شخص اٹھے اور اسے قتل کرے۔
صحابہ بوسے کہ اپنے ایمان کیوں نہ فرمایا آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ انبیاء کا
یر شوائب نہیں کہ وہ کنگھوں سے اشارہ کریں۔ عبد اللہ بن ابی سرح
قرآن لکھا کرتا تھا اور اس میں جہاں چاہتا تھا وہیں کہتا
بعد از ان مرتد ہو گیا۔

لیکن یہ تامل بھی عین تفضل ہو گیا اور عبد اللہ بن ابی سرح چھوڑ دیا گیا۔
محدثین و مورخین نے ان مجرمین کی تعداد میں بہت اختلاف کیا ہے کسی نے کچھ بتلایا ہے کسی نے کچھ شبلی صاحب نے
اس پر تفصیلی بحث کی ہے اور اس میں کئی تعداد پر اپنا مختار قائم کیا ہے جھگو بھی آپ کے مختار سے اتفاق ہو۔ کیونکہ
زیادہ تر علماء مجرمین سرایافہ کی تعداد مرد و عورت ملا کر چھ سے زیادہ نہیں بڑھاتے جیسا کہ اوپر مذکور ہو چکا ہے۔
فتح مکہ کے باقی حالات

اصنام کعبہ کی تفصیل
حرم میں نہ را در ہدایا کا خزانہ ایک مدت سے جمع ہوتا چلا آتا تھا وہ محفوظ رکھا گیا
لیکن مجسمہ جات اور تصویریں برباد کر دی گئیں۔ انہیں حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل علیہما السلام کے مجسمے تھے۔
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصویر تھی (فتح الباری فتح مکہ) جس سے لوگوں نے قیاس کیا کہ کسی زمانہ میں عیسائیت کا
اثر زیادہ غالب ہو گیا تھا۔ لیکن تصویریں جو دیواروں پر تھیں۔ مثلاً نے پر بھی ان کے دھندلے نشان لگے تھے

لہٰذا ہر کوشش صاحب کی تفسیر و آیات تعداد کی نسبت ان کے حرج و مرج کی نقل تفصیل کی ضرورت نہیں لیکن اتنا بتلانا ضروری ہے کہ کچھ اپنے موجودہ سلسلہ
تقدیرین ابوداؤد اور ان کی روایت کے ذریعے کوئی ہر اور دردت دونوں اصول تفسیر ابوداؤد کی تردید اور ان کے اسوۃ کی تکرید کی ہو اس بنا پر ہر کوشش
کیسا کہ لکھنا ہوا کہ جس طرح اس مقام پر ابوداؤد کے رجال کی تحقیق و تفسیر فرمائی گئی ہو ابوداؤد کی تحریر کہ حضرت علی کی غیر انجورائی الی ورت کی بھی کیوں نہ
جانی پر تامل کر لی گئی کہ مدیر اصلاح کو قفسہ شبلی کی دو جلدوں میں از سر نو تفسیر تدریس کی ضرورت نہیں ہوتی۔ فائز قدس سرہ (المؤلف غفر عنہ)

اور حضرت عبداللہ بن زبیر کی قمیص تک باقی رہے رنج الباری ذکر فرماتے کہ (اخبار مکہ از زنی بن تفصیل اوقات مذکور میں)۔
 فتح مکہ کا اصلی مقصد اشاعت توحید اور اعلا کلمۃ اللہ تھا کہ عربین سیکڑوں بڑے تھے جن میں بہل بھی تھا جو
 بت پرستوں کا خدا سے اعظم تھا۔ یہ انسان کی صورت کا تھا اور یا قوتِ احمر سے بنا تھا۔ سب سے پہلے جس (سک) کو عربین لاکر رکھا
 تھا۔ خزیمہ بن مدرکہ تھا۔ جو مضر کا پوتا اور عدنان کا پوتا تھا۔ بل کے سامنے سات تیر لکھ تھے جن پر لاؤ انہم لکھا
 ہوا تھا۔ جو کچھ نکلتا اسپر عمل کرتے۔ محکم البلدان ذکر بن ابوالابن ہشام کہی، جنگ مدینہ ابوسفیان نے اتنی بل کی تہ پکاری تھی۔
 وہ عین کعبہ کے اندر تھا۔ چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کعبہ میں داخل ہوئے تو اور تہذیب کے ساتھ وہ بھی برباد
 کر دیا گیا۔ مکہ کے اطراف میں اور بہت سے بڑے بڑے تھے۔ جن کے لیے حج کی رسمیں ادا کی جاتی تھیں۔ ان میں
 سب سے بڑے غزنی۔ لات اور مناة تھے۔ غزنی قریش کا اور لات اہل طائف کا معبود تھا کہ غزنی سے ایک میل کے فاصلہ
 تھا ایک مقام ہے غزنی یہیں منصوب تھا۔ بنو شیبان اس کے متولی تھے اہل عرب کا اعتقاد تھا کہ خدا جاٹے میں
 لائے یہاں اور گرمیوں میں غزنی کے یہاں بسر کرتا ہے۔ غزنی کے سامنے عرب کے وہ تمام مناسک اور رسوم بجالاتے
 جو کعبہ میں بجالاتے تھے۔ اسکا طواف کرتے اور سپر قربانیاں بڑھاتے (بحوالہ زرقانی جلد دوم ص ۱۶۵) ہذاؤ کا تخت گاہ مثل تھا۔
 جو قدید کے پاس مدینہ منورہ سے سات میل دتر ہے۔ وہ ایک بن گڑ ہا تھا اور زرخشاں آہل و خراج اسکا حج
 کرتے۔ عمر بن لہی نے جو اصنام قائم کئے تھے۔ یہ ان سب میں بالاتر تھا اور زرخشاں جب کعبہ کا حج کر کے لوٹتا
 اترنے کی رسم بال منڈانا اسی کے پاس ادا کرتے تھے قبیلہ ہذیل کا بہت سواغ تھا۔ جو بیع کے اطراف اہل
 میں تھا۔ اس کے متولی بنو لویان تھے۔ بت پرستی کے یہ وہ طلسم تھے جن میں سارا عرب گرفتار تھا اہل و کی بربادی کا
 وقت آچکا تھا اور دفعۃً ہر جگہ خاک اوڑنے لگی۔ سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۸۶۔

نبی صاحب کے بیان میں بہت بڑا راز یہ ہے کہ آپ کی تفصیل میں بھی ہمال کا لطف آتا ہے اور اسی تفصیلی حال
 میں ابہام رہ جاتا ہے۔ آپ نے جن کی تفصیل لکھی۔ ان کے مقام اوقات اور رسومات پر پیش تحریر فرمائے گا وہ کی بربادی
 کی کیفیت کو جو فتح مکہ کے متعلق آپ کے تمام بیان کا اصلی و ضروری مقصد تھا یہ لکھ کر کہ دفعۃً ہر جگہ اکوڑنے لگی۔
 انکل ہو کر گئے۔ یہ صحیح ہے کہ خاک اوڑنے لگنے سے سمجھنے والا یہی سمجھے گا کہ وہ تباہ و برباد ہو گیا لیکن اس کے ساتھ ہی وہ آپ
 یہ بھی ضرور متنا چاہئے گا کہ وہ کیسے برباد کیے گئے۔ کیونکہ وہ کعبہ کے اندر اور مسجد الحرام کے ارد گرد جتنے بت رکھے تھے یا
 تصویریں بنی تھیں۔ ان کی بربادی کا تمام حال سن چکا ہے اس بنا پر وہ ظنی طور پر آپ ان حالات کے سننے کا بھی
 مستحق ہو اور ایک قہر نگار کی حیثیت آپ کا بھی فرض منصبی ہے کہ آپ ان حالات کو صاف صاف تفصیلی لفاظ میں تحریر فرماویں
 لیکن آپ ان کے تفصیل کرنے میں دو مجبوریاں مانع ہیں ایک تو انہی حالات میں بت شکنی وغیرہ کے مانتا کو

یہ دو بین قدامت پسند حضرات اچھی باتیں نہیں سمجھتے۔ اور آپ کے عقائد سے اپنی فلسفہ ہدایت اسلام کو ان واقعات کی تفصیل سے پاک و صاف رکھنا چاہتے ہیں۔

دوسرے یہ کہ ان واقعات کی تفصیل میں آپ کو اپنے حضرت خالد بن ولید کے اوپر مظالم کو بھی لکھنا ہوتا جو انہوں نے بنی خزیمہ کے مسلمانوں کی غریب ہالوں پر ڈھائے۔ اسی خود غرضی کی بنا پر آپ نے تفصیلات کو کلیۃً قلم انداز فرمایا اور سمجھا کہ یہ این دفتر یعنی غرق بنے نالی لیکن ہم جس طرح آپ کے ان تمام خود غرضانہ مختصرات و ابہامات کی انکشافات کرتے آئے ہیں اسی طرح ان حالات پر بھی روشنی ڈالنا اپنا فرض تالیفی سمجھتے ہیں۔

علمائے محدثین اور مؤرخین کے متفقہ اقوال مختار سے ثابت ہے کہ جب نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فتح مکہ کے تمام انتظامی ضرورتوں سے فراغت ہو چکی تو جیسا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فتح مکہ کا مقصد اعلیٰ شاعت و توحید و اعلیٰ کلمہ اللہ تھا اس پر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چند صحابہ کو اہل اسلام کی مختصر جماعتوں کے ساتھ تبلیغ اسلام کی غرض خاص سے ان مقامات میں بھیجا۔ جہاں لوگ ابھی تک بتائیت اسلام مشرف نہیں ہوئے تھے۔ چنانچہ تاریخ ابوالقدامین اسکی تفصیلی عبارت حسب ذیل ہے۔

لَمَّا فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ مَكَّةَ بَعَثَ السَّرِيَا
حَوْلَ مَكَّةَ إِلَى النَّاسِ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ
وَلَمْ يَأْمُرْهُمْ بِالْقِتَالِ وَكَانَ مِنَ السَّرِيَا سَرِيَّةٌ مَعَ
خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ فَنَزَلَ عَلَى مَاوِيَةَ بْنِ خَزِيمَةَ فَلَمَّا نَزَلَ
عَلَيْهِ أَقْبَلَتْ بَنُو خَزِيمَةَ بِالسَّلَامِ فَقَالَ لَهُمْ خَالِدٌ ضَعُوا
السَّلَامَ فَوَضَعُوهُمَا وَاصْبِرْكُمْ فَكَلَّمُوا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى السَّيْفِ
فَقَتَلَ مِنْ قَتَلَ مِنْهُمْ فَلَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ مَا فَعَلَ خَالِدٌ دَفَعَ
بِيَدِهِ إِلَى السَّمَاءِ حَتَّى بَانَ بَيَاضُ لَبِطِيهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ
إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعْتُ خَالِدٌ - بحوالہ تاریخ احمدی ص ۶۹

پھر میرا اپنے بعد فتح مکہ بعض صحابیوں کو مع مختصر فوج کے روانہ کیا میں اس
فرض خاص سے بھیجا کہ لوگوں کو اسلام کی طرف بلائیں لیکن کسی قتال بھریں
اور بخیر خالد بن ولید بھی روانہ کیا خالد بن ولید بنی خزیمہ پر پہنچے تو بنی خزیمہ کے
گروہ مسلح ہو کر باہر آئے خالد نے ان سے کہا کہ تم تیار رکھو اور جب انہوں نے
تیار رکھ کر کھڑے ہوئے تو خالد نے ان سے کہہ دیا کہ اب تم سب کو مار دو اور ان پر
اکو لیا جب اس کتاب صلی اللہ علیہ وسلم کو خالد کے اگلے زمانہ روائی
کی خبر پہنچی تو اپنے اپنے دونوں ہاتھ آسمان کی طرف بلند کر کے ارشاد
کیا کہ خداوند! جو حرکت ناشائستہ خالد سے سرزد ہوئی ہو میں اس سے
بیزاری ظاہر کرتا ہوں۔

اس سے زیادہ تفصیل شاہ عبدالحی صاحب محدث دہلوی کی کتاب تلخیص النبوۃ کی مفصلہ ذیل عبارت سے معلوم ہوتی ہے
چون بنو خزیمہ را در حال بدین لید خبر از شدند بنو خزیمہ
حزم و احتیاط سلاہا پوشیدہ بیرون آمدند خالد از ایشان پرسید
شاہ کسانید گفتند اسلامانیم کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم و شراہ دین سے
جب بنی خزیمہ کے لوگ خالد کے درود سے خبردار ہوئے تو بقیۃً احتیاط
مسلح ہو کر باہر آئے خالد نے ان سے پوچھا کہ تم لوگ کون ہو! انہوں نے
کہا ہم مسلمان ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے شراہ دین پر

ایمان لائے ہیں۔ نماز پڑھتے ہیں مسجد بنائی ہوئی۔ اذان و اقامت کہتے ہیں اور جمعہ و جماعت قائم کرتے ہیں خالد نے کہا پھر تیار رہنا کہ ہمارے سامنے کیوں کہتے ہو یہ بولے ہم سے اور عرب کی ایک قوم سے عداوت ہے۔ ہکو خوف ہو کہ مبادا تم لوگ اسی قوم سے ہو خالد نے انکے یہ غدر نہیں سنا اور کہا کہ ہتیار رکھ لو۔ انھوں نے فوراً ہتیار ڈال دیے خالد نے پھر اپنے ہمراہیوں کو حکم دیا کہ ان کے ہاتھ شانوں سے باندھ دو بعد ازاں ہر ایک سیر کو اپنے دفاع کی پڑگی میں دیا اور جب صبح ہوئی تو حکم دیا کہ جو اسیر جسکی پسر دگی میں ہو وہ اسے قتل کرے چنانچہ وہ اسیران بگینا وہ اسی وقت قتل کر دیئے گئے اور ایک وایت میں آیا جو کہ جب خالد کے کھنہ سے بنی خزیمہ کے لوگوں نے ہتیار ڈال دیئے خالد نے تلوار لیکر تقریباً سو آدمی اس قبیلہ کے قتل کر ڈالے۔ بنی خزیمہ کے ایک شخص نے جناب سائب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس واقعہ کی خبر دی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غضبناک ہو کر تین بار فرمایا۔ خدا خدا خالد نے جو کچھ کیا میں اس سے بیزاری ظاہر کرتا ہوں۔

شبلی صاحب تین بڑے مشہور و معروف واقعہ کو صرف کجایت خالد بن ولید قلم انداز فرما گئے۔ یہ امر انکے مولفانہ تدبیر سے کفہر خلافت ہے۔ بہر حال خالد بن ولید کے خلاف حکم رسول صلعم یہ حرکت کیوں سرزد ہوئی۔ اسکو اگر ہم اس مقام پر لکھیں تو ہمارے سلسلہ بیان میں بھی بے بطنی و رخصتہ مبتداع کا عیب پیدا ہوگا اسلیئے ہم اس واقعہ کو بالاتمام لکھ کر اسکے وجہ کو بالتفصیل آئندہ قلمبند کریں گے۔ تاریخ ابن ہشام میں ہے انفلت رجل من القوم فاتی رسول الله صلعم

میں حاضر ہوا اور عرض اطلاق کی جناب ولید صلعم نے پوچھا کہ کیا کسی شخص نے خالد کو منع نہیں کیا اس نے عرض کیا کہ ہاں ایک شخص نے جو سفید لباس پہنے تھا منع کیا لیکن افسوس کہ اس نے دیا اور وہ چپ ہو گیا۔ پھر خالد کو دوسری بار ایک نیا نیا قاتل مضطرب الحال شخص نے

ایمان داریم و نمازی گذاریم و در میان خود مسجد بنا کر وہ اذان و اقامت گفتہ جمعہ و جماعت اقامت و قیام می نہائیم خالد گفت پس سلاح چرا پوشیدہ و در برابر من آمدہ اید گفت میان ما و قوس از عربی است می ترسیم کہ شما از ایشان باشند خالد را عند ایشان در صل قبول نیفتاد و گفت سلاح خود را بردارید ایشان حسب فرمودہ عمل نمودہ سلاہما از خود و در کردند انکاء خالد گفت تا دستہای یک یک بر شانہ بر بستند و ہر یک اسیران را بر کیے از ایران خود بسر دو وقت سحرند کرد کہ ہر کہ اسیرے دارد بقتل ساند چنانچہ حسب فرمودہ او اسیران بے گناہ را کشتند و در روایتی آمدہ کہ چون انہا سلاح انداختہ خالد تیغ در ایشان با و قریب کس را از ان قبیلہ کشت پس یکے از بنی خزیمہ آمدہ انچہ خالد بآن جماعت کردہ بود و بعض رسول اللہ صلعم ہر ساین حضرت و غضب آمدہ سر باز فرمودند و انہا من بیزارم از انچہ خالد کرد

فاخبرہ خبر فقال رسول الله صلعم هلا نكر احد قال نكر عليه ابض ربة فنهمله خاله فسكت عنه و انكر عليه رجل اخر طويلا مضطرب فراجع فاستنحت مرجعتهما فقال عمر بن الخطاب لا ولا رسول الله فابى عليه

و اہل الاخر اسلام مولیٰ ابی حذیفۃ ثم دعا رسول
 اللہ صلی علیہ وسلم علی بن ابیطالب رضوان اللہ علیہ فقال
 یا علی اخرج الی ہولاء القوم فانظروا امرہم
 واجعل امر الجاہلیۃ تحت قدمیک
 فخرج علی حتی جاءہم و معہ مال
 قد بعث رسول اللہ صلی علیہ وسلم فودعی لہم الدماء
 و ما اصاب لہم من الاموال حتی استھو
 لیدی لہم مبلغہ الکلب حتی اذا
 لم یبق شیء من دم و لا مال الا و دہ
 بقیت معہ بقیۃ من المال فقال لہم
 علی رضوان اللہ علیہ حین فرغ منہم هل
 بقی لکم بقیۃ من دم او مال یؤد لکم
 قالوا لا قال خانی اعطیکم ہذا البقیۃ
 من ہذا المال احتیاطا لرسول اللہ
 صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم مما لا تعلم ولا
 تعلمون ففعل ثم رجع الی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ و آلہ وسلم فقال اصبت و احسنت
 ثم قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاستقبل القبلة
 فقام شامرا ید یسار حتی ابته
 لیدی ما تحت منکبہ یقول
 اللہم ابرا الیک مما صنع خالدا بن ولید
 ثلاث مرات

(جلد ۳ ص ۴۷ مصر)

منع کیا۔ خالد نے اسکو نکلوا دیا۔ پھر خالد سختی سے ان دونوں کو نکلوا دیا۔
 یہ سن کر حضرت عمر بن خطابؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی علیہ وسلم میں جس شخص کو بتلاہ اور
 وہ میرا بیٹا عبد اللہ ہے اور آخر والا آدمی السلام غلام ابو حذیفہ ہے اس کے بعد
 جناب سالتا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی بن ابیطالبؓ کو
 بلایا اور حکم کیا کہ علیؑ تم بنی خزیمہ کی طرف چلے جاؤ اور ان کے عالم کا انتظام
 کرو اور جہاں کے امور کو مٹا دو۔ یہ حکم سن کر جناب علیؑ نے بنی خزیمہ کی طرف
 روانہ ہوئے اور قبیلہ بنی خزیمہ کے پاس پہنچ گئے۔ آپ کے ساتھ وہ مال بھی
 تھا جو انھیں رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے ہمارا کر دیا تھا۔ حضرت علیؑ نے بنی خزیمہ کے تمام
 مقتولین کی میت دیدی اور پھر جو کچھ انکا مال مانگیا تھا اسکا حصہ
 ادا فرمایا۔ یہاں تک کہ انکے اکٹھے ہونے کی قیمت ادا کر دی۔ جب انکی مال
 کی قیمت میں کچھ بھی باقی نہیں رہا اور حضرت علیؑ کے پاس قم
 موجود نہیں تھا۔ رہا تو آپؑ نے بنی خزیمہ کے لوگوں کو مخاطب کر کے فرمایا
 فرمایا کہ اب تمہارے خون کی قیمت یا مال متلے کی قیمت میں کچھ باقی نہیں
 رہا۔ چونکہ ادا کیا گیا ہے۔ سب نے عرض کی کہ اب کچھ باقی نہیں ہے، آپ نے فرمایا
 فرمایا تو اب جہاں اب ہم احتیاطاً جناب سالتا صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے
 تمہیں پہنچی ہوئی رقم بھی عطا کئے دیتے ہیں۔ یہ کوئی ایسا رقم ہے جسے ہم
 جانتے ہوں اور نہ تمہیں جانتے ہوں۔ ان لوگوں نے فرمایا کہ حضرت علیؑ نے رضی اللہ
 عنہما جناب رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی خدمت میں واپس آئے اور حقیقت حال عرض
 کر دی۔ آپ نے انکے اسباب عین آفرین کہی پھر انھیں رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے دونوں
 ہاتھ اٹھائے اور انکے بچے کی چیز دکھائی دیتی تھی کہ وہ
 کھڑے ہو گئے اور تین بار فرمائی گئے: اے بنی خزیمہ خالد بن ولیدؓ نے
 میں اس سے بیزار ہی اختیار کر رہا ہوں۔

شجلی صاحب کو اس واقعہ کی نقل میں دو مجید بیان بہ یک وقت سدا رہ ہوئی تھیں ایک تو وہی خالد بن
 ولیدؓ پر اسلام لانے کے بعد بھی اسنے کثیر مسلمانوں کے خون ناحق کا الزام دوسری قیامت کی مجبوری حضرت

عسکری مرتضیٰ کے ان محاسن خدمات کا اظہار و اعلان سوبان جان تھا۔ جو تقلیدِ بامِ بخاری بتا رہی تھی آپ کے ناگوار فطرت اور خلافِ طبیعت قرار پا چکا ہے۔

بہر حال اب خالد بن ولید کی اس حرکت ناشائستہ کی توجیہ بھی اسی قدیم عربی تاریخ کی اصل عبارت سے حسبِ ذیل ملاحظہ ہو۔

وجہ تو وہی ہے کہ باوجود اسلام لانے کے بھی ان سے جہالت کے دستورِ کردار کا اظہار ہوا جیسا کہ خود جنابِ سالتمک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؓ کو حکم دیتے وقت فرمایا اَمَّا الْجِدَارُ فَهِيَ تَحْتَ قَدِّ مِثْلِكَ دجالت کے امور کو بالِ بال کر ڈالو، کھرا اسکی طرف مخصوص اشارہ فرمادیا تھا۔ اسکی توجیہ میں ابنِ ہشام لکھتے ہیں۔

قد کان بين خالد وبين عبد الرحمن بن عوف فيما بلغني كلام في ذلك فقال له عبد الرحمن عوف علمت بامر الجاهلية في الاسلام فقال انما تاريت بابيك فقال عبد الرحمن كذبت قد قتلت قاتل ابي ولكنك تاريت بعصا الفاكه بن المغيرة حتى كان بينهما شرف بلع ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال مهلا يا خالد دع عنك اصحابي فوالله لو كان لك احد ذهب ثمانين الفقة في سبيل الله ما ادركت عذرة رجل من اصحابي ولاد وحته۔ (ص ۲ مصر)

خالد اور عبد الرحمن بن عوف کے درمیان اصل المین و قتل بنو خزیمہ میں تکرار ہو گئی۔ اسکی کیفیت یہ ہے کہ خالد سے عبد الرحمن نے کہا کہ تم نے حالتِ اسلام میں جاہلیت کا فعل کیا خالد نے جواب دیا کہ میں نے تو اس معاملہ میں تمھارے باپ کا قصاص لیا ہو عبد الرحمن نے تم کو یہ کہتے ہو کہ تم نے میرے باپ کا قصاص لیا ہی بالکل جھوٹ کہتے ہو۔ میرے باپ کا قصاص نہیں تم نے اپنے چچا فاکہ بن مغیرہ کے خونِ البتہ عوض چکا یا ہو۔ یہ بات اتنی بڑھی کہ دونوں میں فساد کا احتمال ہو گیا۔ جنابِ سالتمک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس کی خبر پہنچی تو آپ نے خالد سے ڈانٹ کر کہا کہ خالد ہمارے اصحاب کے علیحدہ ہو جائے گا کہ تم اگر تیرے لیے کوہِ احد سونا ہو جائے اور تو اس کے خدا کی اور نصرت کرتے تو یہ بھی تو نہ ہمارے اصحاب کے گرد پاؤں نہ چھو سکتا ہے اور نہ انکی پاکستان

جب مقابلہ کے چوڑے ہوئے ہیں تو بات کیلتی ہو مرقومہ بالا عبارت کے جہان خالد کا مور دعتاب نبوی ہونا۔ اور شرفِ صحابیت کے محروم ہونا ثابت ہوا۔ وہیں بنو خزیمہ کے ساتھ انکی ایسی ہر جملی و رشقاد کے راز بھی کھلنے لگے۔ اور صرف خالد اور عبد الرحمن کی باہمی نزاعِ فطری سے اتنا اسلام ہوا کہ خالد نے کہا میں نے تو تمھارے باپ کا قصاص لیا عبد الرحمن نے جواب دیا میرے باپ کا کیون موادضہ کہتے ہو۔ یہ کیون نہیں کہتے کہ میں نے اپنے چچا کا بدلہ چکا یا ہو۔ سبحان اللہ عبد الرحمن کے باپ کا قصاص لیا گیا ہو۔ یا خالد کے چچا کا کیسی بھی ہو۔ اسلام کا امن عام تو ضرور بدنام ہو گیا۔ اور اُسکو اپنے پاس سے رقم کٹھناتے بے گناہوں کی دیت میں دینی پڑی۔ یہ حضرات تو

مفت را چہ باید گفت سمجھ کر اپنے باپ چچا کے قصاص چکا کر علیحدہ ہو گئے۔ چونکہ مندرجہ بالا عبارت کے ابھی تک ان دونوں دعویٰ اردن کے بیان و عموئے کا تصفیہ نہ ہو سکا کہ حقیقتاً کسے خون کے بدلے میں بنو خزیمہ کے بیگناہ مقتولین کی گردنیں ماری گئیں۔ اس لیے کہ ابھی تک عبد الرحمن اور خالد بن ولید دونوں کے بیان و عموئے یا وقتیکہ کسی تاریخی شاہد سے مقابل نہ کئے جاویں۔ میں ترا حاجی گویم تو مرا حاجی گو کے تعریف میں آویں گے اور غیر منفصل سمجھے جاویں گے اس کے تصفیہ و تفصیل کے لیے پھر اسی تاریخ ابن ہشام کی باقی ماندہ مفصلہ ذیل عبارت ملاحظہ ہو۔

وكان الفاكه بن المغيرة بن عبد الله
بن عمر بن مخزوم وعوف بن عبد عوف بن عبد الحارث
بن زهرة وعوف بن ابی العاص بن اصبته بن
عبد الشمس قد خرجوا اتجارا الى اليمن ومع عفا
ابنه عثمان ومع عوف ابنه عبد الرحمن فحملوا
اقبلوا حملوا مال رجل من بني خزيمه بن عامر
كان هلك باليمن الى ورشته فادعاه رجل منهم
يقال له خالد بن هشام ولقيهم ببادض بن خزيمه
قبل ان يصلوا اهل الميت فابوا عليهم فقاتلهم
بمن معه من قومه على المال لياخذوا و
قاتلوه فقتل عوف بن عبد عوف الفاكه بن المغيرة
ونجا عفان بن ابل العاص وابنه عثمان واصابوا مال
الفاكه بن المغيرة فمال عوف بن عبد عوف فانتقلوا به و
قتل عبد الرحمن بن عوف خالد بن هشام قاتلا به فقتل عوف بن المغيرة

فاکہ بن مغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم اور عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زہرہ اور عوف بن ابی العاص بن اصبثہ بن عبد الشمس قد خرجوا اتجارا الى اليمن ومع عفا ابنه عثمان ومع عوف ابنه عبد الرحمن فحملوا اقبلوا حملوا مال رجل من بني خزيمه بن عامر كان هلك باليمن الى ورشته فادعاه رجل منهم يقال له خالد بن هشام ولقيهم ببادض بن خزيمه قبل ان يصلوا اهل الميت فابوا عليهم فقاتلهم بمن معه من قومه على المال لياخذوا و قاتلوه فقتل عوف بن عبد عوف الفاكه بن المغيرة ونجا عفان بن ابل العاص وابنه عثمان واصابوا مال الفاكه بن المغيرة فمال عوف بن عبد عوف فانتقلوا به و قتل عبد الرحمن بن عوف خالد بن هشام قاتلا به فقتل عوف بن المغيرة

و اتومات مذکورہ بالا کو پڑھ کر باسانی سمجھ لیا جائیگا کہ بنو خزیمہ کے ساتھ خالد کے ظالمانہ حرکات بالکل ٹکی ذاتیات پر مبنی تھے عبد الرحمن بن عوف کا اعتراض بالکل صحیح تھا اور فی الواقع۔ چنانچہ زبان رسالت سے بھی اسکی اشارت ہو چکی تھی۔ اور پھر عبد الرحمن بن عوف اور خالد بن ولید کی نزاع لفظی کے موقع پر بھی عبد الرحمن ہی کی توجیہ کی تائید فرمائی گئی تھی۔ اور خالد کو ڈانٹا گیا تھا۔ فتح مکہ کے امن عام اور جناب رحمت عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان امان اور اعلان صلح عام کے پاک جہان صفحہ دفتر بردار آخر خالد بن ولید کی ہجرت جوئی اور کینہ پروری نے

خون کی چھینٹیں ڈالیں اور ہمیشہ کیلئے مخالفین اسلام کو مغتربانہ اعتراض کا موقع دیدیا لیکن حقیقت شناس محققین جانتے ہیں کہ یہ خالد کا اپنا ذاتی فعل تھا۔ اور قطعاً خلاف رضا و رضا در رسول! سلیعہ خبر لیتے ہی جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی الاعلان خالد کی اس حرکت ناشائستہ سے عند اللہ وعند الناس اپنی برائت ظاہر فرمادی۔

محدث دہلوی شاہ عبدالحق صاحب دہلوی۔ مدارج النبوة جلد دوم میں اس موقع پر اپنے سفر مکہ معظمہ کے متعلق اپنا یہ واقعہ تحریر فرماتے ہیں۔

خالد کی اس حرکت پر محدث دہلوی کی رائے

جب میں اداسے حج کی نیت سے مکہ معظمہ میں پہونچا تو وہاں کے علماء فضلاء سے ملا۔ ملا قاضی علی بن جابر اللہ جو خالد بن ولید کی اولاد سے تھے اور مکہ کے قاضی تھے۔ مجھے اُن سے تعارف ہو گیا

ایک دن ان کی صحبت میں خالد بن ولید کا ذکر آیا۔ تو میں نے عرض کی کہ انھوں نے حقیقتاً اس امر واقعہ بنی خزیمہ میں جلدی کی حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں حکم صریح نہیں دیا تھا۔ قاضی صاحب میرا یہ سوال شکر شرا گئے اور دفع انفعال کے لیے صرف اتنا فرمایا واللہ کان فیہ شعوباً من الاستیجال والعبادة فی القتال

مناہج النبوة ترجمہ مدارج النبوة جلد دوم ص ۳۰۳ مطبوعہ نوکشتور لکھنؤ

فتح مکہ کے ایسا عظیم الشان معاملہ پورے طینان اور امن و امان کے ساتھ تمام ہو گیا اور اِنَّا فَخَّخْنَا لَكَ فَخْخًا صَبِيْنَا کا دیباچہ بشارت سورہ نصر کی لہامی عبارت کی صورت میں لفظاً لفظاً کامل ہو گیا۔ دنیا نے دیکھ لیا کہ وہ صفا پر اسی دستگیر عالم کے ہاتھوں پر جبکہ وہ انتہائی ذلت و حقارت اور ظلم و شقاوت کے ساتھ اپنے شہر و دیار سے باہر نکال چکے تھے۔ اور اُس کے باہر نکال جانے کے بعد بھی اُجٹا سکے خون کے پیاسے بچے ہوئے تھے۔ تمام عرب بلا امتیاز قبائل و عشائر بیشمار تعداد میں ہر طرف سے خود آ کر اور ہاتھ پھیلا

پھیلا کر۔ بڑے شرف و افتخار سے اُس کے عقیدت اُسکی متابعت اور اطاعت کی بیعت کر رہے تھے اور خدا کے الفاظ مقدس و دایت الناس یدخلون فی دین اللہ افواہ اور دیکھ لیا لوگوں نے کہ دین خدا میں فوج و فوج داخل ہو رہے ہیں، کی بشارت کو عملی صورت میں پورا کر رہے تھے۔

۱۷ سارٹھے تین برس کے بعد ستلہ کے آخرین۔ ایک دوسرے اقاری سلمان مالک بن زبیرہ پر ہاتھ صاف کیا یہاں تک باپ کا انتقام تھا۔ وہاں تو محض خط نفس بر اقدام تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو تھے ہی نہیں۔ جو اپنی برائت کا اعلان فرماتے ہاں حضرت عمرؓ نے اُسکی سزا ہی معزولی کے لیے ہزار سر مارا مگر حضرت ابو بکرؓ نے ایک نہ سنی۔ کامل ابن افریغہ وغیرہ نام کتب حدیث و تاریخ۔

(المولف عفی عنہ)

دنیا اور اہل دنیا نے اسی کے ساتھ یہ بھی دیکھ لیا کہ تاریخ عالم کے ہمارے کارناموں میں ایک ایک ورق اٹک جائے بعد بھی۔ فتح عظیم کی ایسی پاک صاف نظیر نہیں ملتی جس کا تفصیلی بیان خون آلودہ نہ ہو۔ یا اسکے فاتح کے جب دستان پر فتوحین کے خون کی چھٹینیں پڑی نہ دکھائی دیتی ہوں۔ سیاسی تاریخوں کو چھوڑیے ہم تو کینے کتب مقدس میں انبیاء و مرسلین کی فتوحات پر نظر ڈالیں۔ تو ریت میں جناب موسیٰ علی نبیاء و آلہ علیہ السلام کے فتح مدائن کے حالات پڑھئے تو ثابت ہو جائیگا کہ اس نبی عظیم سے رحمت عالم کی شان بالاتر ہو۔ صلوا علیہ و آلہ۔ اس واقعہ میں تشریف آوری کے وقت سے آخر وقت تک جناب سید المرسلین رحمۃ اللہ علیہم کے خلق عظیم اور لطف عظیم کے ہر طریقہ۔ انداز اور شان پر نگاہ غور اور نظر انصاف کیجائے اور تھوڑی دیر کے لیے تعصب اور ذاتیات کو چھوڑ دیا جائے تو ظاہر ہو جائیگا کہ رحمت اسکا نام ہو اور رحمت کا یہ کام ہو۔

شبلی صاحب نے صرف ابوسفیان کے ناقابل عفو جرائم کی معافی کو یکے بعد دیگرے تفصیل سے لکھ کر ختم کر دیا ہے۔ اور جو کچھ بھی لکھا ہے۔ صحیح اور فی الواقع لکھا ہے ہم بھی اسی سے بات کرتے ہیں کہ ایک ابوسفیان کے بے شمار جرائم کے معاوضہ میں کتنے اور کیسے محاسن سلوک اس کے ساتھ قائم کیے۔ ایک ایک کر کے اس کے تمام جرائم کی معافی دیدی۔ سامنے آیا تو اسکی حرکات کا ذکر کیا نام تک بھی نہ لیا حضرت عمرؓ نے سزا دی کی تحریک بھی کی تو کوئی عقنا نہ فرمائی گئی۔ بلکہ وہ تو سزا دی کے عوض شرف امتیازی سے خاص طور پر معز فرمایا گیا اسکا گھر مجرین کے لیے امن قرار دیا گیا۔ یہ بڑے۔ تو ان کی بی بی۔ ہندہ جگر خوارہ منہ پر (شرم سے) نقاب ڈال کر آئیں۔ لیکن رحمت عالم نے خود اسکھین جھکالیں۔ اور یہ بھی بلا عذر و تامل معفو فرادی گئیں۔ دو منزل گاہ باقی ہو چلا گھر کے دو دشمن اپنے چچا زاد بھائی لائے جاتے ہیں بہر از زبان ندامت و خجالت تا اللہ نقبہ اشک اللہ علیہا وان کنالخطا طین کمر۔ عظمت رسالت اور اپنی معصیت کا ایک ساتھ اقرار کرتے ہیں۔ زبان حرس کے اذنیہ علیکم البوم آج کے دن تم پر کوئی الزام باقی نہیں کی سند معافی پا کر چھوڑے جاتے ہیں۔

کہ غلطی میں داخل ہونے کے وقت تمام اہل لشکر کو علی الاعلان حکم دیا جاتا ہے۔

- (۱) جو کوئی شخص ہتھیار ڈال دے اسے قتل نہ کیا جائے۔
- (۲) جو کوئی شخص خانہ کعبہ کے اندر پہنچ جائے قتل نہ کیا جائے۔
- (۳) جو کوئی شخص اپنے گھر کے اندر بیٹھ رہے اور کنواڑ بند کرے وہ قتل نہ کیا جائے۔
- (۴) جو کوئی شخص ابوسفیان کے گھر جا رہے وہ قتل نہ کیا جائے۔
- (۵) جو کوئی شخص حکیم بن حرام کے گھر میں چلا جائے وہ قتل نہ کیا جائے۔

(۶) بھاگ جانے والے کا تعاقب نہ کیا جاوے۔

(۷) زخمی کو قتل نہ کیا جائے۔

(۸) اسیر کو قتل نہ کیا جائے۔

باستثناء خانہ کعبہ اور عقیقہ بن حرام حضرت ام ایمن بنت حضرت ابیطالب کے گھر میں دو مجرم جا چھپے حضرت علی مرتضیٰ نے دیکھ کر پہچان لیا اور سنگ در دست دبا کر سرنگ بکند مرد ہوشیار درنگ کے اعتبار سلسلہ پرانہ دونوں کو قتل کرنا چاہا۔ بہن نے تا حکم آنحضرت صلعم بھائی کو ان کے قتل سے باز رکھا۔ خدمت رسالت میں حاضر ہوئیں۔ واقعہ عرض کیا قد اجزا من اجزا ام ہانی جب کو تھے پناہ دی میں نے بھی اس کو پناہ دی اس کا پروانہ نجات لیکر دونوں کی فوراً جانبری کرادی۔

بیت اللہ معظم کو خارجی آلائش و گندگی سے پاک و صاف فرما کر باہر تشریف لائے۔ توفج و در فوج صف و وصف اور قطار در قطار و قدیم خطا دار۔ برسوں کے گندہ کار سے کھرے تھے صرف دو کلمہ ادهبوا انتم الطلقاء رجاؤ تم سب کو آزاد کر دیا، ابھر سب کے سب چھوڑ دئے گئے۔

کہ میں تسلط ہو گیا۔ چاروں طرف امن و امان اور آرام و اطمینان قائم ہو گیا۔ تو بقول شہابی صاحب کفار کہ نے تمام ہاجرین کے مکانات پر قبضہ کر لیا تھا۔ اب وقت تھا کہ ان کو ان کے حقوق و لواذیہ جائیں لیکن آپ نے ہاجرین کو حکم دیا کہ وہ اپنے ملوکات سے دست بردار ہو جائیں۔

عثمان بن ابی طلحہ کلید بردار کعبہ سے کبھی منگائی جاتی ہو خانہ کعبہ کے اندر کے ارکان بجا لا کر باہر تشریف لاتے ہیں تو خاص عزم محترم حضرت عباس ابن عبد المطلب عرض کرتے ہیں کہ فتح کے حسن خدمت اور یادگار میں منصوبہ سقاری کے ساتھ نبی ہاشم کے متعلق منصب حجاب کا بھی اضافہ فرما دیا جائے۔ جواب میں ارشاد فرمایا جاتا ہوا ہذا اليوم یوم الوفاء والبر چچا آج کا دن تو خاص رہائی اور وعدہ وفا کا دن ہو۔ یہ فرماتے ہیں اور سلفانہ کے بیٹے کو جس نے اتنی رد و کرد کے بعد کبھی دی تھی۔ کلید کعبہ کو انفرادیہ ہیں ان ہذا رسول صادق

امین فتح کہ ایسے ہی رحم و مروت۔ انصاف و عدالت۔ عدل مساوات اور اخلاق و انصاف کے امتیاز

کا کامل دفتر ہے۔ انبیائے سابقین اور ائمہ انبیسین کے حالات پر عبور کامل رکھنے والے حضرات تحقیقین

خوب جانتے ہیں اور غزوات حضرت موسیٰ محاربات حضرت یوشع بن نون اور فتوحات حضرت داؤد و سلیمان

علی نبینا داؤد و علیہما السلام کے بڑے بڑے کارناموں میں فتح کہہ کے ایسی پراچن بے ضرر اور بے خوفی

ہر اس دوسری مثال نہیں دکھلا سکتے۔

ہم پہلے انبیاء و مرسلین علی نبینا و آلہ علیہم السلام جمیعین کے اسفار و آثار میں اسکی نظیر طلب کرتے ہیں اسلیے کہ اصولاً شعراء انبیاء کا شعراء انبیاء ہی سے تقابل و توازن مناسب ہے۔ اسوۃ الرسول میں رسول عربی فدائے دینی کی شان۔ ہر موقع و ہر مقام پر مقدار نبوت اور معیار رسالت تک کمال ثابت کر دی گئی اور ملکی فرمانروا اور دنیاوی سلاطین کے غیر مقید اور غیر محتاط ذیلی قدرتی و شریعتی و فطوری کی عارضی اور خالی ظاہر داریوں سے مرتع رسالت بالکل پاک و صاف رکھا گیا ہے جسکو ہم ادب رسالت کے اعتبار سے ملح مدح نہیں قرار دیتے۔ بلکہ بھولچ اعتبار کرتے ہیں۔

جب ہم کو اسکی پوری یقین ہے کہ فتوحات انبیاء کے دفتر اسکی مثال سے خالی ہیں تو ملکی فرمانروا اور دنیاوی سلاطین کے عملیات میں اسکی مثال تلاش کرنا بالکل خارج از بحث ہے گزرانہ کی ناشائستہ بدذاتی کا کیا علاج ہے۔ جو مبلغین رسالت کو خواہ مخواہ سلاطین ملک و سلطنت سمجھ کر۔ جائین کے افعال و اطوار۔ رفتار و کردار کا بجا اور غیر مناسب مقابلہ چاہتی ہے۔ حقیقتاً تو یہ تقابل ناممکن ہے لیکن بعض بعض اقتدا میں مجازاً ممکن بھی ہے۔ جب سیاسی اور فرمانروایان ملکی اور کشور کشایان دنیاوی سے تقابل ہی ناممکن ہے تو پھر مثال کی تلاش اور نظیر کی جستجو بیکار ہے۔ اگر حقیقت کے معیار پر مثال نہیں ملتی اور مجاز کے اعتبار سے مثال مقابل کا حوصلہ کیا جاتا ہے تو پھر تو ریت کی کتابا لتاریخ کے ورق و رقی و لٹے جائین اور سلطنت ہائے قدیمہ۔ ایران اور روم و امپراطوری سے لیکر۔ عیسائی سلاطین جیٹین *Justinian* اور قسطنطین *Constantine* وغیرہ مثالہم کے کارنامے صفحہ صفحہ کر کے پڑھے جائیں اور انہیں سے کسی ایک فاتح ملک و شہر کی ایسی آرام دہ تسکین افزا اور امن پیرانچ کی مثال پیش کی جائے ہاتھ ابھانکر ان کتنے صادقین افسوس سے کہ طوالت اور مقامی نامناسبیت کی وجہ سے ہم اس بحث کی زیادہ تفصیل نہیں کر سکتے۔ شاہ قسطنطین کی فتح جنگ جسر *Jascon* اور قسطنطین سوم کے پوتے جیٹینین دوم کے فتوحاتی مظالم۔ تاریخ روم و امپراطوری کے خنین صفحہ میں پڑھے جائیں تو ناظرین کو معلوم ہو جائیگا کہ مجاز کے اعتبار سے بھی ان سیاسی اور ملکی فتوحات کی مثال مقابل بھی فتح کما کے مقابلہ میں کیسی بدنام۔ نازبا۔ خوفناک اور ناپاک معلوم ہوتی ہے ہم اس سے زیادہ تفصیل تشریح کو ضروری نہیں سمجھتے اور اسٹ آئیڈیل سٹریڈ امیر علی صاحب سی۔ آئی۔ ای بالقابہ کی اس عبارت کا جو فتح کہ کی حقیقی تصویر انصاف پسند قلوب پر کھینچتی ہے۔ ذیل میں نقل کر کے اس بحث کو تمام کر دیتے ہیں۔

جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک فاتح کی شان میں داخل کہ ہوئے۔ جو شخص ایک مرتبہ

مجرم قرار پا چکا تھا اب وہی بزرگ اپنی رحمہ لی اور اشفاق کے مسالک کھلا کر اور لوگوں کو اپنی ہدایت و ارشاد ثابت کرنے آیا ہے۔ وہ شہر جس نے اس بزرگ کے ساتھ اتنی سختی اور ظلم و تعدی کے سلوک کیے کہ اُسکو اور اُسکے بچے اور خیر خواہ جماعت والوں کو محض غیر لوگوں میں پناہ لینے کے لئے مجبور کر کے باہر نکال دیا اور خارج البلد کر دیا جس نے اُسکی اور اُسکے فراموشوار معتقدین کی زندگیاں تلخ کر دیں اب اُسکے قدموں پر پڑا ہوا ہے۔ اُس بزرگ کو ظالم اور سیرم قدیم۔ اُسکے مجرم مشتمل کر نبوائے جنہوں نے بیگناہ مردوں اور عورتوں پر۔ اور اُن کے علاوہ۔ بیجا مردوں پر اپنی ظالمانہ سزائیں پہنچا کر اپنی فساد کی حیثیت کو بھی ذلیل کر دیا تھا۔ اب اُسی بزرگوار کے رحم و مروت کے امیدوار بننے اور اُس سے آسرا لگانے پر مجبور ہو گئے ہیں۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ فتح اور کامیابی کے حصول کا کے بعد جو مصیبتیں گزری تھیں اور جو تکلیفیں پہنچی تھیں۔ سب کی سب ٹھلا دی گئیں اور جو نقصانات اُٹھائے گئے تھے۔ ایک ایک کر کے معاف کر دئے گئے تمام آبادی کہ میں امن و امان کے احکام عام دیدئے گئے۔ صرف چار مجرموں (تین۔ دو مرد اور ایک عورت) کے خون۔ جبکہ انصاف بھی مقتضی تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دشمنوں کے شہر پر غالب آکر اور اُس میں داخل ہو کر بھی جائز رکھا فوج اسلامی نے بھی آپ کے محاسن کی کامل تقلید کی اور نہایت خوشی اور سہولیت کے ساتھ شہر میں داخل ہوئی۔ نہ کوئی گھرمزہ! نہ کیا گیا اور نہ کسی عورت کی آبرو پر حرف لایا گیا۔ یہ نہایت صحیح اور فی الواقع لکھا گیا ہے کہ فتنہ حات دنیاوی کے کارناموں میں اس کے (فتح کہ) ایسی کوئی دوسری کامل فتح نہیں ہوئی۔ اسپرٹ آف اسلام ص ۱۹۳

چونکہ فتح کہ کے بعد ہی ایک جنگ حنین کے حالات فوراً ہی لکھنے ہوئے جبکا دیا چہ گویا مکہ کی انہیں نو مسلم قوموں کا قائم کیا ہوا ہے اس بنا پر ضروری ہے کہ ہم اپنے موجودہ سلسلہ میں اتنا اور اضافہ کریں کہ حضرت رحمۃ للعالمین جناب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ الطاہرین کے اس بے نظیر اور عظیم المثال محاسن اخلاق مکام اشفاق رحمہ و مروت اور عفو و درگزر کا اثر مرسلین کہ کے قلوب پر محض عارضی اور صرف وقتی تھا۔ اس میں نہ کچھ اہمیت تھی اور نہ ان ناقدروں کو کچھ بھی انکی قدر و منزلت تھی! ابھی حنین کا میدان جنگ تو دور ہے آنحضرت صلعم کہ ہی میں مقیم ہیں۔ گویا صبح سے شام نہیں ہوئی ہی۔ اور کہہ والے۔ اور دوسروں کے ساتھ کیا۔ خاص ذات مبارک آنحضرت کے ساتھ کیا کرنا چاہتے ہیں۔ اسی ایک اقصہ سے اُنکے خلوص ایمان قبول اسلام اور عقیدت رسول سب کا اندازہ ہو جاتا ہے صاحب رحمۃ للعالمین زاد المعاد ابن تیم کے اسناد سے لکھتے ہیں۔

فتح مکہ سے دوسرے دن کا ذکر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کعبہ کا طواف فرما رہے تھے۔ فضالہ بن عمر نے موقع دیکھ کر ارادہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قتل کر ڈالے جب وہ اس ارادہ سے آپ کے قریب پہنچا تو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیا فضالہ آتا ہے؟ فضالہ بولا۔ ہاں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ تم ابھی کیا ارادہ کر رہے تھے؟ فضالہ نے کہا۔ کچھ تو نہیں۔ میں تو اللہ راہ میں تھا۔ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ سن کر ہنس پڑے۔ اور ارشاد فرمایا اچھا۔ تم اپنے خدا سے اپنے لیے معافی کی درخواست کرو۔ یہ فرمایا اور اپنا دست مبارک فضالہ کے سینہ پر رکھ دیا۔ فضالہ کا بیان ہے کہ ہاتھ کے رکھنے سے مجھے بڑا اطمینان قلب حاصل ہو گیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت اس قدر میرے دل میں پیرا ہو گئی کہ حضور سے بڑھ کر مجھے کوئی بھی محبوب نہ رہا۔ فضالہ کا بیان ہے کہ اسکے بعد میں وہاں سے اٹھا اور مکان واپس ہوا۔ راستہ میں میری معشوقہ ملی۔ جس کے پاس میں تنہا بیٹھا کرتا تھا۔ اُس نے مجھے پکار کر آواز دی اور کہا فضالہ ایک بات سنتے جاؤ۔ میں نے جواب دیا نہیں۔ نہیں۔ خدا اور اسلام ایسی باتوں (کے سننے) سے مجھے منع کرتے ہیں۔ میں نہ سنوں گا۔ رحمتہ ص ۱۳ لاہور

اگرچہ پیغمبر برحق سلام اللہ علیہ وآلہ اپنے روحانی آثار و اختیارات سے کام نہ لیتا تو فضالہ آپ کا کام تمام کر چکا تھا۔ اسی ایک مثال سے نو مسلمین مکہ کے قبول اسلام اور غلوصل یان کی حقیقت اور اہمیت کا اندازہ کر لینا چاہیے۔ جو کثیر تعداد میں لشکر اسلام کے ہمراہ ہو کر جنگ حنین کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو چھوڑ کر بھاگ گئے تھے۔ اور بہتوں کو اپنے ساتھ لیتے گئے تھے تفصیل آگے آتی ہے۔

جنگِ حنین

۸ شوال سنہ ۶۔ مطابق جنوری و فروری ۶۱۰ھ

يَوْمَ حُنَيْنٍ اِذْ جَابِلُ مَكِّيٍّ كَثُرَتْ مَجْعَتُهُ

حنین کے دن (کو یاد کرو) جب تم اپنی کثرت پر نازاں تھے سورہ توبہ

مکہ معظمہ کی کابل فتح اور قریش کی پوری شکست نے عرب میں سالہا سال کفر و اسلام کا لگا ہوا قضیہ تمام کر دیا تھا اور جبروت قدرت نے النَّاسَ يَسْخَرُونَ فِي دِينِ اللَّهِ اَفَلَا كُفَّ اُولَئِكَ فُوجُ بکر خدا کے دین میں داخل ہو گئے۔ کا منظر دنیا کی عبرت میں لگا ہون کے سامنے پیش کر دیا تھا لیکن اصول فطرت کے موافق انتہائے انجلا و صفا کے بعد بھی اطراف مکہ کی فضا میں ظلمت و کدورت کا اثر اب تک باقی تھا۔ اس بنا پر یہ کہنا بالکل صحیح ہے کہ اگرچہ مکہ میں گھر گھر اسلام کی روشنی پہونچ گئی تھی اور نور ایمان کی شمعیں بلند ہو کر اطراف و

اکنات میں نور افشانی کر رہی تھیں لیکن تاہم بعض بعض قبائل میں سیہ سنجی اور تیرہ اعمالی کی سیاہی ابھی تک باقی تھی بلکہ ویسی ہی گھری تھی

ہوازن کی تیاریاں طائف اور مکہ کے درمیان جو وادی واقع ہے اُسے حنین کہتے ہیں۔ او طاسل بھی اسی کا نام ہے۔ بحم البلدان کی تحقیق میں۔ حنین عرب کے مشہور اور قدیم بازار و المجاز سے تین میل کے فاصلہ پر واقع ہے اور عرفات سے بھی اس کی مسافت اتنی ہی بتلائی جاتی ہے۔ اس وادی میں قدیم الایام سے قبیلہ ہوازن کی مختلف شاخیں اور کثیر التعداد قومیں آباد تھیں۔ ہوازن عرب کی بڑی قدیم اور عظیم قوم تھی۔ جس میں بیشمار قبائل اور عشائر اور ان کے حلیف و شریک شامل تھے۔ کفر و اسلام کے معرکوں میں اگرچہ ہوازن کا قبیلہ قریش کا ہمدرد بن رہا۔ لیکن وہ اپنی خود غرضی کی بنا پر حقیقتاً کفر و اسلام کے تقابلاً نظر تھا۔ اسلام کی ترقی اور اُس کے روز افزوں عظمت و اقتدار سے وہ مرعوب نہیں ہوا تھا۔ اور قریش کی ستوا تر شکستوں کے بعد بھی مکہ اور حوالی مکہ کے نظم کا قریش کے ہاتھوں میں باقی نہ بچا۔ انکا اپنی قومی حکومت قریش کی بقا کا خیال موبہوم دلا رہا تھا۔ یہی حالت تھی کہ یکا یک امید کے خلافت۔ حسرت و مٹنا کے برعکس بے جنگ و جدال۔ بے خون و قتال مکہ فتح ہو گیا۔ تو اب ہوازن کی تقدیر میں سوائے محمدی و ناکامی کے اور کیا رکھا تھا۔

ہوازن اور ثقیف کا اتحاد اوپر بیان ہو چکا ہے کہ اس قوم میں بیشمار لوگ تھے۔ انکا ایک ایک قبیلہ اور عشیرہ بجائے خود ایک فوج تھا۔ وہ فطرتاً ایک جنگجو قوم تھی۔ اور فنون حرب و ضرب میں بڑی کامل قوم کہلاتی تھی ان تمام اوصاف و کمال شجاعت و دلیری کے ساتھ وہ لوگ حد درجہ کے مغرور اور سرکش بھی تھے۔ اور ایسے کہ اپنے آگے آج تک وہ کسی کو کوئی شے سمجھتے تھے اور نہ سمجھنا چاہتے تھے۔ اسی بنا پر۔ باوجودیکہ تمام عائد واکا۔ قریش اور ان کی حلیف اور شریک قوموں نے پیغمبر اسلام علیہ وآلہ وسلم کے آگے اطاعت گزاری کی گزین چکا ہیں اور متابعت کے سر نیڑا دیے لیکن ان سرکشوں کی مغرورانہ کڑبین خم نہ آیا۔ تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ صلح حدیبیہ کے نسخ ہو جانے کے بعد ان لوگوں میں مخالفت اسلام کی آگ پھر از سر نو مشتعل ہو گئی تھی اور یہ لوگ قریش کو مقابلہ اسلام کے لیے اب بالکل ضعیف اور ناقابل سمجھ کر خود آہستہ آہستہ اور مخفی طور پر اسلام سے مقابلہ کی تیاری کر رہے تھے۔ اپنے اور اپنے ہمسایہ قبائل میں مختلف ذرائع و وسائل سے اسلام کے خلاف سخت شورش پھیلا رہے تھے۔ اور اپنی ان خفیہ سازشوں میں کامیاب ہو کر اسلام پر ایک مجموعی اور سخت ترین حملہ کا پورا انتظام کر چکے تھے۔ فتح مکہ کے بعد یہ اتنا بیتاب ہو گئے کہ اپنی خفیہ ترکیبوں کو زیادہ مخفی نہ رکھ سکے

اور اپنے قرار واد حملہ کا سامان و اعلان کرنے لگے۔

عجلت کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ خود غرض اور مغرور لوگ سمجھتے تھے کہ اسلام قبل اسکے کہ مفتوحین کی اُن اراضیات، باغات و مکانات پر قبضہ کریں۔ ہم اسلام سے مقابلہ کر کے اُن کو پسپا کر دیں اور اُن کی جائداد پر قبضہ کر لیں۔ یہ معلوم ہے کہ عمائد و اکابر قریش کی طاقت میں بڑی بڑی مملوکا رہتا، مقبوضات نصیب ہوا اُن کی تنگ ظرفی اور سبک چہمی نے خباثت نفسی سے اسلام کی نسبت اُن کے قلوب میں یہ ادھام و دوسواس پیدا کر دیے تھے۔ حقیقتاً وہ اسلام کی فیاضی، خالی ہمتی اور دربادی مکہ و المون کے ساتھ دیکھ چکے اور سن چکے تھے جب اہل اسلام نے مکہ کی اپنی خاص جائداد اور مکانات اور باغات وغیرہ غاصبین قریش سے واپس نہ لیے بلکہ اُن کو معاف کر دیے تو اُن کی طاقت کی جائداد ملکیت پر کیا نظر خراب کرتے۔

ہو آئین عجیب حُرمت کی فطرت رکھتے تھے۔ اُنھوں نے خواہ مخواہ اپنے دل میں یہ ادھم نہ بھی پسپا کر لیا تھا کہ مکہ بعد اسلام ہم پر حملہ کرے گا۔ حالانکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیا جمیعت اسلام پر بھی فرد و احد کو بھی اس کا خیال نہیں تھا۔ ہو اذن نے اپنے ہمسایہ قبائل و عشائر میں اسلام کے خلاف ہرج و مرج پیدا کرنے کے لیے یہ بات صرف اپنے دل سے گزرد لی تھی حقیقت کچھ بھی نہیں تھی۔

مالک ابن عوف کی امارت جب یہ تمام انتظام و دست کر چکے تو اسلام کے حملہ موہومہ کا بھی انتظار نہ کریں اور اپنی غیر متحمل پرچہ شیون میں بیتاب ہو کر لشکر اسلام پر حملہ کرنے کے لیے گھروں سے نکل پڑے باہم و دوطرفہ لشکر انتقام قبیلے اور مشہور و معروف گروہ۔ ہو اذن اور بنی نقیف متحرک ہو گئے۔ اور اُن میں سے ہر ایک کے ساتھ اُن کے تخی اور ہم معاہدہ قبائل و عشائر بھی داخل ہو گئے۔ امیر فوج کا انتخاب پیش ہوا۔ ہو اذن نے اپنے سردار مالک ابن عوف کو اور نقیف نے اپنے رئیس قبیلہ کنانہ بن عیدیا لیل کو منتخب کیا۔ گفتگو کے بعد ایک ہی امیر کے مقرر کیے جانے کی تجویز پر اتفاق ہوا۔ نقیف نے بڑے ایشار کے ساتھ ہو اذن کے رئیس مالک ابن عوف کی تنہا امارت کو تسلیم کر لیا۔ اور مالک ابن عوف دو نون لشکروں کا امیر و سردار بن گیا۔ مالک ابن عوف نے مستعدی اور دلیری سے لشکر کشی کا انتظام کیا۔ عموماً لوگ اہل و عیال کو گھر میں چھوڑ کر اور گھر کے ایک آدمی کو انکاحی اظہر جاکر لشکر میں داخل ہوتے تھے۔ مالک ابن عوف نے اپنی امارت میں یہ نوعیت کی کہ اس قدیم دستور کو یہ بتلا کر توڑ دیا کہ اگر اہل و عیال ساتھ رہیں گے تو اُن کی اسیری، غارت اور بے آبروی کا خیال کر کے تمام لوگ بیڑی جاگرداری اور کامل پادہری کے ساتھ لڑیں گے۔ اور مرنے دم تک میدان جنگ سے پاؤں نہ ہٹائیں گے۔

بندے ہزار انتظام کریں۔ لاکھ اہتمام کریں۔ قدرت اپنا کام کر لیتی ہے۔ سامان جنگ انتظام حملہ و مقابلہ تو سینوں کیا برسوں سے ہو رہا تھا۔ کثرت کے لحاظ سے عرب کیا اچھون سے گویا دنیا کی دنیا اپنی طرف سمیٹ لی تھی۔ لیکن اتفاق سے۔ ہمسائے کے دو بڑے قبیلے۔ بنی کلب اور بنی کلاب کو دعوت نہیں دی تھی اور وہ بالکل چھوٹ گئے تھے۔ چنانچہ وہ آخر وقت تک غیر جانبدار بنے رہے۔

ورید اور معانہ فوج ورید بن الصمۃ قبیلہ ہوازن کا ایک بڑا کن مشق۔ تجربہ کار اور نیر آزا سردار اور شاعر تھا۔ کبیر السنی کی وجہ سے بالکل بیکار۔ مجبور اور صاحب مسراش ہو رہا تھا۔ مالک ابن عوف میدان جنگ میں ترتیب لشکر کے بعد صرف اپنی خوش نظمی کی داد لینے کی غرض خاص سے اسکو فوج کے معانہ کے لیے ایک چار پائی پرائیڈ لایا بھارت اسکی زائل ہو چکی تھی۔ اُسے پوچھا یہ کون مقام ہے؟ حکوتم نے مخالفت سے مقابلہ کے لیے تجویز کیا ہے بتلایا گیا (وطاس (حنین) ہے۔ ورید بولا مقام تو مناسب زمین بھی صفت آرائی کے لیے موزوں ہے نہ اتنی سخت کہ پاؤں میں کاتھوں سی چبھے اور نہ اسقدر ملائم کہ کھڑے ہوں تو پاؤں دھنیں۔ اسی اثنا میں بچوں کے رونے کی آوازیں اُس کے کانوں میں آئیں۔ تو اُس نے منجیب ہو کر پوچھا کہ بچہ کو کون سا قتلایا ہے کہا گیا کہ اہل و عیال بھی اس جنگ میں اس خیال سے ساتھ لائے گئے ہیں کہ لوگ تنہائی۔ غیرت۔ جگر داری اور پاداری کے ساتھ لڑیں اور میدان سے نہ ہٹیں۔ یہ سن کر ورید بیساختہ ہنس پڑا اور کہنے لگا! سنو! جب پاؤں اکھڑے اور دل ہٹے۔ تو کوئی نہیں جاسکتا۔ مصرعہ کارزار میں اگر کچھ کام آتی ہے تو اکیلے تلوار باقی سب بیکار۔ یاد رکھو۔ بھاری قسمت کی عروسی نے تلو اگر شاہد دعا کی روٹائی نہیں کی اور تم نے منہ کی کھائی تو پھر یہ عورتیں بھاری گردنوں میں ذلت و رسوائی کا طوق بن جائیں گی۔

اس کے بعد اس کہن سال اور تجربہ کار عرب کے سپہ سالار نے دریافت کیا کہ بنی کلب اور بنی کلاب کے لوگ اس جمعیت میں شریک نہیں ہیں۔ جواب دیا گیا۔ نہیں۔ اُس نے کہا تعجب ہے کہ یہ معرکہ قومی امتیاز و اعزاز کا تو معیار قرار دیا جاوے اور قوم کے دو بڑے بڑے مشہور و معروف قبائل اس کی شرکت سے کنارہ کش اور دست بردار رہیں۔ غایب وہ اسکو معرکہ امتیاز نہیں سمجھتے۔ پھر ورید نے مالک ابن عوف کو صلاح دی کہ کھلے میدان میں صفت آرائی سے بہتر ہے کہ اڑکھ کر فوجوں کی صفیں درست کی جائیں۔ یہ ترکیب زیادہ محفوظ ہے۔ لیکن مالک کی جوان سالہ نا تجربہ کاری کی پُرچوشی اور جرات بیجا۔ نے ورید کی اس مفید صلاح پر اُس کو عمل پیرا نہ ہونے دیا۔ اور طبری کے الفاظ میں مالک نے یہ کہہ لیا کہ گومت

تم پوڑھے ہو گئے اور تمھارا علم و تجربہ بھی بڑھا ہو گیا۔ درمیان کی بات کو بال دیا۔ طبری مطبوعہ یورپ ص ۱۷۵۷

مکہ سے فوج اسلام کی روانگی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ منظمہ سے روانگی کا قصد فرما رہے تھے کہ ہوازن کے حملات کی خبر میں آئے لیکن صحابہ میں بعض کے نزدیک یہ خبر میں قابل اعتبار تھیں بعض کے نزدیک نہیں۔ شبلی صاحب لکھتے ہیں۔

آپ نے تصدیق کے لیے عبداللہ ابن حدرہ کو بھیجا اور وہ جاسوس بنکر حنین میں آئے اور رکھی دن تک فوج میں رہ کر تمام حالات تحقیق کیے۔ ص ۳۹۰

پس شبلی صاحب اتنا ہی لکھ کر رہ گئے۔ یہ کچھ نہ لکھا کہ ان کی تحقیق اور حالات چشم دید پر بھی اعتبار کیا گیا یا نہیں آپ کے اس اختصار و اقتصار واقعات کی وجہ بیان بھی وہی پائی جاتی ہے جو ایسے ایسے تمام مقامات پر آپ کو بار بار لاحق ہوتی آئی ہے اور وہ یہ ہے کہ ان واقعات میں حضرت عمر کی مخالفت رائے۔ عبداللہ کے مشاہدات کے غلط ہونے پر اٹکا اصرار۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بالآخر جناب موصوف کو اس امر پر سرفش کرنا ثابت ہوتا ہے۔ دیکھیے وہی طبری جن سے ابھی ابھی آپ اپنے آغاز حالات کے واقعات اور نقل کر چکے ہیں۔ ان واقعات کو ذیل کے الفاظ تفصیلی میں لکھتے ہیں۔

ثقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابن حدرہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں آکر تمام حالات کی خبر کی تو

فاخبرہ الخبر فدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن الخطاب

فاخبرہ خبر ابن ابی حدرہ فقال عمر کذب فقال

ابن حدرہ ان تکذب بنی فطال ما کذبت بالحق یا

عمر فقال عمر لا تسمع یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الی ما یقول

ابن ابی حدرہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قد کنت

ضالاً فہذا لک اللہ یا عمر ص ۱۷۵۸

ابن ہشام نے ابن حدرہ کے یہ الفاظ لکھے ہیں۔

ان تکذب بنی فکذب ما کذبت بالحق یا عمر

فقد کذبت من ہو خیر منی ص ۱۷۵۹ جلد سوم مصر

تم مجھے دیا ہی جھٹلاتے ہو جیسا ایک دن حق کو جھٹلاتے تھے۔ ابو عمر

اور ان کو جھٹلاتے تھے جو مجھے کہیں بستر تھا۔

صفوان سے سالانہ جنگ کے لئے قرض دیا گیا

بہر حال جناب رسالت اک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور تمام اہل اسلام نے عبداللہ بن حدرہ کی خبر کو معتبر سمجھا۔ بالآخر حضرت عمر کو بھی ماننا پڑا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی مجبور ہو کر ہوازن کے

ان پیشقدمانہ حملات کی مدافعت کے سامان کیے۔

یہ تو ظاہر ہے کہ فتح مکہ سے کوئی بڑی دولت یا رقم کثیر تو ہاتھ آئی نہ تھی۔ مدینہ سے جو کچھ سامان نقد و جنس ہمراہ آیا تھا وہ سب کا سب صرف ہو چکا تھا۔ اب خلافت امیہ فوج کشی کا اتنا صرف کثیر پیش آگیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بالآخر مجبور ہو کر معذرت بن امیہ سے بقولے قیس ہزار (امام حنبل) اور بقولے دس ہزار (بخاری اور اصحاب ابن حجر) نقد اور سوغہ درہمیں سامان جنگ بطور مسقار مانگ بھیجے۔ صفوان بن امیہ اگرچہ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے۔ لیکن فطرتاً فیاض اور معان نواز تھے۔ انھوں نے پہلے آپ سے دریافت کر لیا کہ یہ مطالبہ حکماً نہ کیا جاتا ہے یا دوسرے آپ نے کمال بھیجا کہ حکماً نہ نہیں ہے بلکہ قرض لیا جاتا ہے پھر رقم قرض واپس دی جائے گی۔ اور اسلحہ جنگ بھی پھر دیے جائیں گے۔ صفوان نے نقد روپیہ بھی اور اسلحہ بھی آپ کی خدمت میں بھجوا دیے۔ طبری ص ۱۶۵۹ ابن ہشام ص ۳۳

مسلمانوں کا ناجیجا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شکر مرتب کر کے مکہ معظمہ سے حنین کی طرف روانہ ہوئے۔ دس ہزار مسلمانوں کی فوج ہمراہ تھی۔ تمام مسلمانوں سے مرتب اور آراستہ ہو کر جب لشکر اسلام مکہ سے حنین کی طرف بڑھا۔ تو مسلمانوں کو اپنی کثرت جمعیت اور شان و شوکت پر بے ساختہ ناز آیا۔ شبلی صاحب اس موقع پر لکھتے ہیں شوال ششم مطابین جنوری و فروری ۳۱۳ھ کو اسلامی فوجیں حنین کی تعداد بارہ ہزار تھی اس سرسaman سے حنین کی طرف بڑھیں کہ صحابہ کی زبان سے بے اختیار یہ لفظ نکل گیا کہ آج ہم پر کون غالب آسکتا ہے۔ لیکن بارگاہ ایزدی میں یہ نازش پسند نہ تھی۔

و یوم حنین اذا عجبتمکم کثرتکم فلم تغن عنکم شیئاً وذاقت علیکم الارض بما رعبت ثم ولیمت مدبرین ثم انزل اللہ سکینۃ علی رسولہ وعلی المؤمنین و انزل جنوداً متردہا و عذاب الذین کفروا و ذلک جزاء الکافرین

جب تم اپنی کثرت پر نازاں تھے۔ لیکن وہ کچھ کام نہ آئی اور زمین باوجود دست کے تم پر تسلی کرنے لگی پھر تم اپنی پیشہ پیر کو بھاگ سکتے پھر اللہ نے اپنے رسول پر اور مسلمانوں پر تسلی نازل کی اور ایسی فوجیں بھیجیں جو تم نے نہیں دیکھیں اور کافروں کو عذاب دیا اور کافروں کی یہی سزا تھی۔

شبلی صاحب بیان بھی آپ نے اس آیت کی شان نزول میں تمام صحابہ کو سمیٹ لیا۔ آپ کیا کیجیے۔ عادت اور ضرورت آپ کو سخت مجبور کر دیتی ہے۔ اگر آپ ان دونوں سے علاحدہ ہو جاتے۔ تو جو حضرات اس آیت کے نزول کے باعث ہوئے ہیں وہ آپ کو نظر آجاتے۔ لیکن عہد آپ نے اسکے اظہار سے احتیاط کی اور قلم روک لیا۔ اور ہم کو تفصیل کے الزام کے لیے چھوڑ دیا۔ بہتر۔ روضۃ الاحیاء میں